

اتخاذ الوسائط بين العبد وربّه

أحاديث الأحاد

في الأحكام

والاعتقاد

النوادر



أنصار السنة

دعوة وسطية وجمعية خيرية تقوم على أصول علمية

من أحكام العيد

فضل يوم عرفة ويوم النحر

الأجوبة النافعة عن أسئلة الأضحية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكرا الجنيدى

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ بينك فيصل الاسلامي مع إرسال قسيمة الايداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢.
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

السلام عليكم

العمل الصالح في العشر الأول من ذي الحجة

قال أبو عثمان النهدي، كانوا يعظمون ثلاث عشرات، العشر الأخير من رمضان، والعشر الأول من ذي الحجة. والعشر الأول من المحرم.

أما العشر الأول من ذي الحجة، فإن العمل الصالح فيها يضاعف أضعافاً كثيرة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام.. قالوا، يا رسول الله. ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال، ولا الجهاد في سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء».

ويشرع في هذه الأيام التكبير المطلق. وقد كان ابن عمر وأبو هريرة، رضي الله عنهما، يخرجان إلى السوق أيام العشر، فيكبران ويكبر الناس بتكبيرهما.

ويشرع من فجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من اليوم الثالث من ذي الحجة التكبير في أدبار الصلوات، وهو ما يعرف عند أهل العلم بالتكبير المقيد.

فيجتمع التكبير المطلق والمقيد في خمسة أيام، وهي: يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق الثلاثة.

ومن صيغ التكبير الشرعية: «الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، الله أكبر، الله أكبر، والله الحمد..» وهي أفضل الصيغ عند الجمهور، وهي قول كثير من السلف.

تقبل الله منا ومنكم.

التحرير

تتقدم للتأليف الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلدًا

مع مجلدات مجلة التوجيه ص ٤٨ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى



جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت ٣٣٩٦٥١٧، فاكس ٣٣٩٣٠٦٦٧

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

فهرس العدد

- | | | |
|----|-----------------------------|------------------------------------|
| ٢ | الرئيس العام | من معالم التوحيد: |
| ٥ | د. عبد العظيم بدوي | باب التفسير: |
| ٨ | الهيئة العلمية | أنصار السنة دعوة وسطية وجمعية |
| ١٣ | د. أمين الدميدي | جريدة: |
| ١٥ | د. أسامة صابر | منهج القرآن في مراعاة بيئة الدعوة |
| ١٧ | د. مرزوق محمد مرزوق | وتوصيف المرحلة |
| ٢١ | د. عزة محمد رشاد | مقالات في معاني القراءة |
| ٢٤ | د. عبد الوارث عثمان | بفحة الكمال بأفضل الأعمال |
| ٢٨ | د. عماد محمد علي عيسى | فقه المرأة: |
| ٣٢ | معاوية محمد هبكل | أحاديث الأحاد في الأحكام والاعتقاد |
| ٣٦ | علاء خضر | خطورة الغياب عن إصلاح الشباب |
| ٣٨ | د. منولي البراجيلي | فضل يوم عرفة ويوم النحر |
| ٤١ | د. محمد عبد العزيز | واحة التوحيد |
| ٤٤ | د. حمدي ملة | من أحكام العيد |
| ٤٨ | محمد محمود فتحي | التفاد الواسط بين العيد وربه |
| ٥٠ | د. جمال عبد الرحمن | الأجوبة عن أسئلة الأضحية |
| ٥٣ | علي حشيش | كتاب عربي علم العالم |
| ٥٧ | د. محمد عبد العظيم الدسوقي | الأسرة المسلمة |
| ٦٠ | د. صالح بن عبد الله بن حميد | لتعذيب الداعية من القصص الواهية |
| ٦٢ | مصطفى البصري | قرائن اللغة والتقل والعقل |
| ٦٤ | أحمد عز الدين | منبر الحرمين |
| ٦٦ | عبد الله أحمد الأقوع | تمثيل طلع شجرة الرقوم برؤوس |
| ٦٨ | صلاح عبد الحافي | الشياطين |
| ٧٠ | المستشار أحمد السيد إبراهيم | شهر ذي الحجة أحداث وتاريخ |
| | | خير الدعاء دعاء يوم عرفة |
| | | خطبة الوداع وتغريش الشيطان |
| | | حكم من مات من أطفال المسلمين |
| | | والمشركون |

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريال ، الإمارات
٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريال ، عمان نصف
ريال عماني ، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمنظمات
داخل مصر ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن .

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

الحمد لله الذي جعل بيته الحرام مثابة للناس وأمنًا،
والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، وعلى
آله وأصحابه ومن اهتدى بهداهم إلى يوم الدين.
وبعد.

فإن الأصل الذي قبلى عليه سائر العبادات هو
توحيد رب الأرض والسموات، وإفراده سبحانه
وتعالى بالعبادة، وهو أصل القضايا باتفاق وأهمها
على الإطلاق. ولهذا أمر الله تبارك وتعالى بصرف
جميع أنواع العبادة له وحده دون سواه، فقال، وهو
أصدق القائلين: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ
(الأنعام: ١٦٢، ١٦٣). وجميع العبادات يظهر فيها
التوحيد وتشهد به، ومن ذلك حج بيت الله العتيق.
بل إن من أعظم مقاصد الحج ومنافعه هو تحقيق
التوحيد، واليك أيها القارئ الكريم بعض مظاهر
التوحيد في الحج.

أولاً: معالم التوحيد في التلبية، إن أول عمل يعمل
الحاج بعد أن يتجرد من ثيابه ويلبس ملابس
الإحرام ويتويء الدخول في النسك هو التلبية، وهي
قوله: «لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك،
إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك»، وقد ذكر
جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن هذه التلبية هي
توحيد لله تبارك وتعالى، وأطلق عليها هذا اللفظ،
كما جاء في روايته في حجة النبي صلى الله عليه
وسلم، أنه قال: «أهل التوحيد: لبيك اللهم لبيك،
(مسلم: ١٢١٨).

ومعنى هذه التلبية، أني يا رب خاضع ومستجيب لك،
واتجاهي وقصدي إليك وحدك دون سواك. (انظر،
فتح الباري، ج ٣، ص ٤٠٩).

وقد اقتلع النبي صلى الله عليه وسلم بهذه التلبية
تلبية المشركين الذين كانوا يقولون: «لبيك لا شريك
لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك»، وهذه شرك
برب العالمين، أما تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكلها توحيد وتغمر القلب بالإخلاص وتجعل العبد
قاصداً ربه دون سواه.

ثانياً: معالم التوحيد في الطواف بالكعبة، الطواف
بالكعبة ركن من أركان الحج، وقد أمر الله في كتابه
حجاج بيته أن يطوفوا بها، فقال: «وَلْيَطُوفُوا بِهَا لَيْتٍ»
القصبي، (الحج: ٢٩)، ولم يشرع لأحد أن يطوف
بغيرها، وقد ذكر الله في كتابه أن خليل الرحمن

من معالم التوحيد في الحج

الرفس العام محمد . عبد الله شاكر



ذو الحجة ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٠ - السنة الخامسة

إبراهيم وابنه إسماعيل قاما برفع القواعد من البيت وبنيا الكعبة. وأمره الله تبارك وتعالى أن يطهره من الشرك ليعبد الله وحده، فقال: **وَأَذِّنْ لِلْعَالَمِينَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ عَنْ بَيْتِهِ رُسلًا** (الحج: ٢٦). قال ابن كثير: هذا فيه تقرير وتوبيخ لمن عبد غير الله. وأشرك به من قرش في البقعة التي أسست من أول يوم على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له. (تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، ج ٣، ص ٢٩٧).

ولا يظن أحد وهو يطوف بالكعبة أنها يتبرك بها، وقد أزال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا الوهم بقوله وهو يطوف بالكعبة ويقبل الحجر الأسود: **إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك**. (رواه البخاري: ١٥٩٧).

قال الطبري رحمه الله معلقاً على فعل عمر رضي الله عنه: إنما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام. فخشي عمر أن يظن الجهال أن استلام الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار. كما كانت العرب تفعل في الجاهلية. فأراد عمر أن يعلم الناس أن استلامه اتباع لفعل النبي صلى الله عليه وسلم، لا لأن الحجر ينفع ويضر بذاته كما كانت الجاهلية تعتقد في الأوثان. (فتح الباري: ج ٣/ ٤٦٢).

ثم بعد الطواف يسن للطائف أن يصلي ركعتين، يقرأ في الأولى بسورة الكافرون التي فيها براءة من الشرك، والمشركون، ويقرأ في الثانية بسورة الإخلاص التي تعدل ثلث القرآن، وكلها توحيد لرب العالمين، وهذا هو حقيقة دين الإسلام، ولا يمكن أن يجتمع التوحيد والشرك في قلب مسلم صادق أبداً. كما في حديث أبي مالك عن أبيه رضي الله عنهما أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: **من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه، وحسابه على الله**. (مسلم: ٢٣).

وقد دل الحديث على أنه لا يد مع الإيمان بالله وعبادته وحده دون سواه، الكفر بكل

ما يعبد من دونه جل في علاه. امتثالاً لقول الله تعالى: **وَلَقَدْ مَنَّا وَضَلَّ عَنْهُ رُسلًا أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَنَحْمِلُ أَسْفَارَهُ** (النحل: ٣٦). فلا بد لتحقيق التوحيد من اجتناب جميع الطواغيت، والعبد وهو يطوف بالكعبة يعلم أن الأمر كله بيد الله فيخلص الدعاء له جل في علاه. ومما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بين الركن اليماني والحجر الأسود بقول الله تعالى: **وَمَا يَكُنْ لَكَ فِي ذَلِكَ حِكْمَةٌ وَفِي الْحَجِّ حِكْمَةٌ وَإِنْ عَدَلْتَ** (البقرة: ٢٠١).

ومما تجدر الإشارة إليه في هذا المقام التذكير بحرمه البيت العتيق ومكانته. وقد أقسم الله به في كتابه، والله لا يقسم إلا بشريف عظيم، وقد تميز عن غيره بخصيصة عظيمة لا تكون في سواه، وهي: عدم دخول المشركين فيه، فلا يجوز مطلقاً أن يمكن كافر أو مشرك من دخول بلد الله الحرام، لأنهم نجس وبلد الله مطهر مقدس، قال تعالى: **وَعَلَى اللَّهِ يَكُنْ آمَنًا إِنَّهَا شَرْكَتُكُمْ** (البقرة: ٢٠١).

(التوبة: ٢٨)، قال السعدي رحمه الله: يقول تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ**، أي خبثاء في عقائدهم وأعمالهم، وأي نجاسة أبغ، ممن كان يعبد مع الله آلهة لا تنفع ولا تضر، ولا تقني عنه شيئاً وأعمالهم ما بين محاربة منه وصد عن سبيل الله، ونصر للباطل ورد للحق، وعمل بالفساد في الأرض لا في الإصلاح، فعليكم أن تطهروا أشرف البيوت، وأطهرها عنهم. (تفسير السعدي، ج ٣/ ٢١٧).

وتطبيقاً لهذا الأمر الإلهي بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر في العام التاسع ليؤذن في الناس، أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. (البخاري: ٤٦٥٧).

وقال القرطبي رحمه الله: يحرم تمكين المشرك من دخول الحرم، فإذا جاءنا رسول منهم خرج الإمام إلى الحل ليسمع ما يقول، ولو دخل مشرك الحرم مستوراً ومات نبش قبره وأخرجت عظامه. (تفسير القرطبي، ج ٤/ ٤٤٨).

فاعرفوا يا أهل الإيمان قدر البلد الحرام



وعظموه. واحذروا أن يحول إلى ما يتنافى مقاصد الشريعة ومنهج الإسلام. فلا يدعى فيه إلا الله. ولا يرفع في أرجائه إلا شعار التوحيد لله. ولا يحل لمؤمن أن يؤذي فيه المسلمين، أو يروع الأمتين، أو يعكر صفو المصلين الخاشعين، واليوم تقوم حكومة خادم الحرمين الشريفين حفظهم الله بخدمته ورعايته مادياً ومعنوياً. وخدمة قاصديه، فجزاهم الله أحسن الجزاء.

ثالثاً، معالم التوحيد على الصفا والمروة.

السعي بين الصفا والمروة من أركان الحج والعمرة، والحاج والمعتمر إذا انتهى من طوافه توجه ورفق أولاً على الصفا اقتداء بفعل النبي صلى الله عليه وسلم كما روى جابر في حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد طوافه، «خرج من الباب إلى الصفا، فلما دنا من الصفا قرأ، إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما»، أبدأ بما بدأ الله به، فبدأ بالصفا فرقى عليه، حتى رأى البيت فاستقبل القبلة، فوحد الله وكبره وقال، «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»، وفعل على المروة كما فعل على الصفا. (انظر: صحيح مسلم، ١٢١٨).

ويلاحظ أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر على الصفا والمروة كلمة التوحيد وشعار الإسلام، «لا إله إلا الله»، كما نسب الحمد والملك لله وحده، وهذا الذي دفع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن يقول، «فرقى على الصفا، حتى رأى البيت فاستقبل القبلة، فوحد الله وكبره».

رابعاً، مظهر التوحيد في الوقوف بعرفة.

الوقوف بعرفة ركن الحج الأعظم. وقد وقف المصطفى صلى الله عليه وسلم هناك بعد أن جمع بين صلاتي الظهر والعصر، وهو يوم مبارك عظيم، يعتق الله فيه من النار، ما لا يعتق فيما سواه، ويباهي رب العزة والجلال ملائكته بأهل الموقف، كما في حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله عز وجل فيه عبداً من النار من يوم عرفة وإنه

ليدنو عز وجل ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول: ما أراد هؤلاء..» (وهو حديث صحيح، انظر صحيح سنن ابن ماجه، ج ١/٢٧٣).

كما وردت أحاديث كثيرة في فضل الدعاء بعرفة، وأن خير ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم والنبليون من قبله هي كلمة التوحيد، كما في حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً: «أفضل ما قلت أنا والنبليون عشية عرفة، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير». (رواه الطبراني وهو حديث حسن، انظر السلسلة الصحيحة، ج ٦/٣).

وسأل أحد السلف سفيان بن عيينة عن أفضل الدعاء يوم عرفة فقال، «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، فقال له الرجل، هذا ثناء وليس بدعاء، فقال له سفيان، أما علمت قول الشاعر:

أذكر حاجتي أم قد كفاني

حياتك بأن شيعتك الحياء

إذا أنشئ عليك المراء يوماً

كفاه من تعرضه الثناء

ثم قال سفيان للرجل، هذا مخلوق يكتفي بالثناء عليه دون مسألة، فكيف بالخالق؟ (انظر: المنهاج للمعتمر والحاج، ص ٨٥).

خامساً، مظهر التوحيد في ذبح الهدي، يجب على الحاج أن يذبح هدياً إن كان متمتعاً أو قارناً، وأقل الهدي شاة، أو سبع بدنة أو بقرة يذبح الحاج يميناً ومكة، والذبح عبادة عظيمة وقرينة لا تكون إلا لله.

قال تعالى موجهاً الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، «**فصل لربك والعصر**»، (الكوثر: ٢). قال ابن كثير: «أي، كما أعطيتك الخير الكثير في الدنيا والآخرة، ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته، فأخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة وتحرك، فاعبده وحده لا شريك له، وانحر على اسمه وحده لا شريك له». (تفسير ابن كثير، ج ٤/٧٧٢).

أسأل الله تبارك وتعالى أن يتقبل من الحجاج حجهم، وأن يرزقنا الحج والعمرة ويتقبل منا صالح الأعمال.

والحمد لله رب العالمين.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

الحلقة الرابعة

قال الله تعالى:

وإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اسْكُنُوا الْمَدِينَةَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَكُمْ فِيهَا مَدِينَةٌ لَسْتُمْ أَتَعْبُرُونَ ﴿١٠﴾
إِنَّمَا مَثَلُكُمْ فِي دُونِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَعْبُرُونَ ﴿١١﴾ وَإِنَّمَا إِلَهُ الْبَشَرِ مُشْرِكُكُمْ فِي دُونِ اللَّهِ لَا
يَعْبُدُكُمْ لَكُمْ رِيقًا فَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ لَظَرِيقٌ ﴿١٢﴾ وَاسْكُرُوا لِلَّهِ إِلَهَ تَعْبُدُونَ ﴿١٣﴾
وَلَا تَقُولُوا مِثْلَ مَا قَالُوا مِنْ قَبْلُكُمْ وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا
يُؤَاكِلُ ظَهَرَ اللَّهِ الْعَالَمِينَ لَهُ يُهْرَقُ الْخَيْلُ وَلَهُ يُهْرَقُ الْإِنْسَانُ ﴿١٥﴾ فَلَا يَسْجُدُ لِلَّذِينَ
فُطِرُوا صَخِفًا مِمَّا خَلَقَ ثُمَّ لَا يُعِيدُهُمْ إِلَّا إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٦﴾
يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٧﴾

(العنكبوت: ١٦-٢١).



(النور: ٥٥)، وقال تعالى:

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُمْ فَبِهِم مِّنْكُمْ
 يَتَّبِعُهُمُ الْفِئَةُ أُولَٰئِكَ
 الْمَكِيدُونَ ﴿٥٦﴾
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 قَالُوا لَنَكُونَنَّ لَهُمْ فِتْنَةً
 (الحج: ٥٦-٥٧).

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٦. تَرْغِيبٌ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُمْ فِي الْمُبَادَرَةِ بِالِاسْتِجَابَةِ، لِيَنْقُضُوا عَنْ أَنْفُسِهِمُ الْجَهْلَ، الَّذِي يَأْنِفُ كُلُّ حَاحِلٍ أَنْ يُوصَفَ بِهِ.

أبطاله عبادة الأوثان:

ثُمَّ يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ بِطُلَانٍ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُقَاذِلِ؛ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّقُوا

د. عبد العظيم بدوي

الدنيا الا وسببه الايمان
والتقوى، ولا يحصل للعباد
خير في الآخرة الا بالايمان
والتقوى؛

قَالَ تَعَالَى: «وَلَوْ أَدْرَأْتَ الْقُرْآنَ
بِأَسْمَاءٍ وَأَنْتَ لَمَتَّاعٌ عَلَيْهِمْ يَرْكَبُ
مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُمُ كَذُوبٌ
مِمَّا كَفَرْتُمْ بِمَا كَفَرُوا بِكَرْبَةٍ»
(الأعراف: ٩٦)، وقال تعالى:
«وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي
الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا دَاوُدَ
بَنَ إِسْمَاعِيلَ وَلَيَجْعَلَنَّهُمْ فِيهِمْ
أَنْبِيَاءَ تَرْضَاهُمْ وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ فِي
يَدِهِمْ خَوَافَهُمْ إِنَّمَا عَصَايَ لَا
تُفْرِكُوكُمْ فِي شَيْءٍ وَمَنْ كَفَرَ
بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِنِّي أَتَّخِذُ

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله، وبعد:

دعوة إبراهيم عليه السلام
قومه إلى عبادة الله

«إبراهيم، بالنصب عطفًا على «ولقد أرسلنا نوحًا»، على أنه مفعول لفعل محذوف تقديره: «وإذا كثر إبراهيم»، إذ قال لقومه «اعبدوا الله، ولا تشركوا به شيئًا، واتقوه، أي: خافوا واحذروا أن يحل بكم غضبه، أو ينزل عليكم سخطه، وقد أشركتم به ما لم ينزل به سلطانًا، ذلكم» الذي أدعوكم إليه من ترك الشرك، وإخلاص الدين لله، خير لكم في الدنيا والآخرة، فما من خير يحصل للعباد في

وابطال شبهات المشركين حوله.

وفي هذه الآية ذكر دليل من أدلة البعث، وهو أن الذي خلق الخلق أول مرة لن يعجز عن إعادتهم بعد موتهم.

يقول تعالى: أولم يعلم المنكرون للبعث أن الله تعالى خلق الخلق بقدرته، وقدر لهم أقدارا، وضرب لهم أجالا، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَخْنَا فِي نُفُسِهِمُ رُوحًا فَاعْلَمُوا أَنَّ بَدَانِهُمُ إِنْسَانٌ مِّن دُونِ الْبَدَانِ ۚ فَسَا وَجِدُوا زَجْرًا يَّوْمَ الْوَعْدِ ۚ﴾ (الأنعام: ٢)، والمراد

بالأجل أجل كل إنسان من حين يولد إلى أن يموت، والمراد بالأجل المسمى عنده سبحانه أجل الدنيا كلها منذ خلقت إلى يوم البعث، وهذا من أبين الأدلة على البعث. ومع ذلك فالذين كفروا يمترون فيه ويشكون. وقوله تعالى: ﴿إِن ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۚ﴾، يعني الإعادة، كما قال تعالى: ﴿فَرَأَى النَّاسَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ يَقُولُ الْغَافِلُونَ إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَرَّةً ۚ﴾ (الروم: ٢٧).

عن ابن عباس رضي الله عنه، وهو أهون عليه، يعني أيسر عليه. وقال مجاهد، الإعادة أهون عليه من البداء، والبداء عليه هينة. وكذا قال عكرمة وغيره رحمهم الله. (تفسير القرآن العظيم ٣/٤٣٠ و٤٣١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال: «يُعِيدُ اللَّهُ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ يَقُولُ الْغَافِلُونَ إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَرَّةً ۚ» (الروم: ٢٧).

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك. فأما تكذيبه إياي فقولته لن يعيدني كما بداني. وليس أول الخلق ياهون علي من إعادته. وأما شتمه إياي فقولته اتخذ الله ولدا، وأنا الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد.. (صحيح البخاري ٤٩٧٤).

ثم أمرهم: إن لم يعلموا- أن يتفكروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله فيهما، ليعلموا أن الله تعالى ما خلق ذلك إلا بالحق، ولا يد أن يبعث الخلق بعد الموت، فقال تعالى:

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ﴾ (٢٠)، فالله الذي بدأ الخلق قادر على إعادته، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ نُفِخُ فِي الصُّورِ ۚ﴾ (الأنبياء: ١٠٤).

وقال تعالى: ﴿مَكَامٌ تَجْرُونَ ۚ﴾ (الأعراف: ٢٩)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا أَفْئِدَةً أَتَوْا مُوَلَّيَاتٍ لِّتَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ وَإِن كُنْتُمْ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ﴾ (الأنبياء: ١٠٤).

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا أَفْئِدَةً أَتَوْا مُوَلَّيَاتٍ لِّتَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ وَإِن كُنْتُمْ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ﴾ (الأنبياء: ١٠٤).

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا أَفْئِدَةً أَتَوْا مُوَلَّيَاتٍ لِّتَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ وَإِن كُنْتُمْ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ﴾ (الأنبياء: ١٠٤).

﴿تَتَذَكَّرُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۚ﴾ (التجم: ٣١).

ولذلك قال هنا: يعذب من يشاء ويرحم من يشاء، واليه تغلبون ٢١.. يعذب من يشاء، يعده، ولا يخلو. ﴿لَقَدْ أَنشَأْنَا نِسَانَ كَانِ بَدَنًا حَمِيقًا ۖ لَمَّا تَرَاهُ ذَائِقًا يُنَاقِشُ ۖ فَنُفِثْهُ فِي عَصَا نَجْدٍ ۚ﴾ (الأنبياء: ١٠٤).

ويرحم من يشاء، بفضله، عن ابن الديلمى رحمه الله قال: وقع في نفسي شيء من القدر، فأنشئت زيد بن ثابت رضي الله عنه فسألته، فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه، لعذبهم غير ظالم لهم، ولو رحمهم، كانت رحمته لهم خيرا من أعمالهم»، ولو كان لك جبل أحد، أو مثل جبل أحد، ذهب، انفقته في سبيل الله، ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وأنك إن مت على غير هذا، دخلت النار. (صحيح سنن أبي داود، ٣٩٣٢).

واليه تغلبون ٢١، أي ترجعون، كما تغلبون إلى أهلِككم بعد أسفاركم، ولذلك علم الله عباده إذا ركبوا مراكبهم أن يقولوا:

﴿مُشْكِنَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۚ﴾ (التجم: ٣١).

وللحديث صلة، والحمد لله رب العالمين.



أنصار السنة

دعوة وسطية وجمعية خيرية

تقوم على أصول علمية



فمن هؤلاء المطيعين أنكم، ولأولئك الناقدين لهم المستغربين عليهم أعتب أو أعذر، ومن هؤلاء المحبين على سبيل المثال لا الحصر جمعيتنا المباركة التي مزجت حب بلادها بشغاف قلبها وجعلت من حبها لبلادها وخدمتها لأهلها سبيلاً من سبل الوصول إلى جنة ربها، وتحملت في سبيل ما اعتقدته من هذا الحب وهذه العبادة الكثير من نقد الناقدين وهجوم غير العالمين، وعلى أي حال فدانما يقول علماؤنا: "ما دام ذلك في سبيل الله ومصلحة البلاد والعباد فلسنا ندخل بأوقاتنا ولا بأعراضنا وأموالنا".

وما سنكتبه هو إشارة عابرة فلسنا بموهين لكل بنود ما نكتب، ولكنها لبنة لكتاب واسع تخرجه الجمعية قسمة بين علمائها وذعاتها جميعاً -إن شاء الله- يزيل الجهالة عن غير العارفين بأنصار السنة ممن لم يعاصروا ولم يعوضوا عدم المعاصرة بالقراءة عن تاريخ هذه الجمعية ونشأتها والتزامها بقوانين بلادها المنظمة لعملها ومواقفها من الأحداث الجارية في بلادها ومن علاقاتها بمؤسسات الدولة الرسمية والأهلية المسموح لها بخدمة البلاد والعباد ومن سنين من العطاء، بل ومن منتهجها المبني على الكتاب والسنة والذي تتعبد به إلى ربها، وعذرنا في هذا الاختصار هو ما تفضلت علينا به مجلة التوحيد من مساحة في هذا العدد أختصر الكلام على قدره اختصاراً.

الحمد لله، والصلوة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه، وبعد،
فإنه بعد توفيق الله تبارك وتعالى لجمعيتنا المباركة يعقد جمعيتها العمومية في لقاء الله بالحرص بين أبنائها لتوفيق أوضاعهم، وقد قد من على تأسيس هذه الجمعية ما يقارب القرن من الزمان فقد رأى الكثيرون بالقيام عليها حسية أو عليهم واجب التدكير والتعريف بهذه الجمعية في لا يعرف تاريخها وتاريخ أبنائها ممن نشأوا وتربوا وكبروا ولا يتركون يهتدون من معيها الفسحة من لا يراجع من كتبهم لا يتركون يهتدون في أبحاثهم، هذا من جهة ومن جهة أخرى لغيت بلادهم في قلوبهم منمنمة متروكة، أنها صورة لا يمكن أن يتصوروا إلا من حلتها وتروك لها عذر أن تعبر عنها فليسبب الجسديات والقصوريات العلمية حذيرة بالتعبير عنها فهي صورة خارجة عن قواعد المادة وليست الصور الانسية حذيرة برسما فهي صورة حقيقة بعيدة عن الفيلال، وعليه فلا يوفقها خلقاً في التفسير الحقيقي لها إلا من عاينها ورؤى منها فعلمها فيها وعاشتها فيه.

اللجنة العلمية بالجمعية



ذو الحجة ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٠ - السنة الخامسة

ويجبر ضعفنا ويسد خللنا كذلك ما سيكتب عن ذلك تفصيلاً من هذا السفر العظيم المنتظر وكذلك ما تفضل به إخواننا ممن سبق بالكتابة نصرة للجمعية وبياناً لنتائجها وهو كثير والحمد لله كدراسات علمية خرجت عن الجمعية من جامعات مصرية وسعودية وبعضه مطبوع ككتاب (انصار السنة سنوات من العطاء) وكتاب (دور انصار السنة في محاربة الغلو). ويسبق ذلك ويتلوه رسائل وابحاث ومقالات

وبيانات اخرها ما كان بحثاً من فضيلة الرئيس العام نشر في مجلة التوحيد تحت هذا العنوان كذلك: (دور أنصار السنة في محاربة الغلو): فجزى الله خيراً كل من كتب ويكتب نصرة لهذه الدعوة الوسطية الخدمية العاملة على أسس علمية ومناهج مرضية.

الجمعية وتاريخ نشأتها:

جمعية انصار السنة المحمدية هي جمعية إسلامية دعوية قامت في مصر عام ١٣٤٥ هـ/ ١٩٢٦م أسست على قوانين الجمعيات المنظمة لعمل الجمعيات الأهلية والعمل الخيري والدعوي للدعوة إلى الإسلام على أساس من التوحيد الخالص والسنة الصحيحة لتطهير الاعتقاد ونبذ البدع والخرافات كشرط لسعادة الدارين الدنيا والآخرة. وكان ذلك على يد الشيخ محمد حامد الفقي ويمشاركة مجموعة من إخوانه، وأسس الشيخ حامد الفقي مجلة الهدي النبوي لتكون لسان حال الجماعة والمعبرة عن دعوتها والناطقة بمبادئها. وتولى هورناسة تحريرها. ومع تطور أعمال الجمعية الدعوية وإيماناً منها بقيمة العلم أنشأ الشيخ الفقي مطبعة السنة المحمدية لنشر الكتب العلمية والقيم والأخلاق

“

أسست الجمعية عام:

١٣٤٥ هـ على يد

مؤسسها الشيخ: محمد

حامد الفقي فلها قرن

من الزمان.

”

الشرعية السنية: وذلك لتنقية المجتمع من المعتقدات الهدامة والأخلاق الرزيلة.

وتواكب على رئاسة الجماعة بعد وفاة مؤسسها مجموعة من العلماء البارزين على مستوى العالم الإسلامي عمومًا وبالأدنا وأزهرنا الشريف خصوصًا (ويرجع في معرفة تفصيل ذلك إلى ما طبع وسيطبع من الكتب التي أولت هذه الأمور العناية).

بيان علاقة الجمعية بالجهات الإدارية:

وجمعية أنصار السنة هي جمعية دعوية خدمية من جمعيات تنمية المجتمع التابعة لوزارة التضامن الاجتماعي والتي ينظم قانونها قانون عمل الجمعيات وتخضع بصفة مباشرة رسمية لهذه الجهة كجهة إدارية. كما تخضع لرقابة الدولة. وفي ظل هذه الرقابة تخضع جمعيتنا للتفتيش الدوري المعتاد من الجهات الإدارية، والذي يتميز بالدقة والموضوعية والعمل الجماعي من فريق متقن ونحسبه مخلصاً من اللجان المشكلة والمنتقاة والمكلفة للقيام بهذه المهمة الهامة التي تتعلق بشأن البلاد في جزء من أهم الأجزاء المؤثرة وهو العمل المجتمعي: إذ الأعمال المجتمعية من الأهمية بمكان لذا توليها الدولة عناية خاصة من التوجيه والإرشاد والتفتيش والمتابعة وذلك لما لها من الأثر الشديد على تشكيل البنية المجتمعية من الناحية المادية والأدبية، من أجل هذا كله فإن بلادنا أولت هذه الجمعيات عناية خاصة توجيهًا وإرشادًا.

ولكن لا يعرف قوانين بلادنا فإن قانون الجمعيات عمومًا يوجب على الجمعيات أن تخضع لتفتيشات دورية سنوية وربيع سنوية وشهرية من الجهات المعنية

الله. وكما رسم لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء في القرآن والسنة تدعو الى توحيد الله الخالص الذي هو اساس استقرار المجتمعات واسعادهم ونبيذ الخرافات والشركات والجهل الذي هو اساس فساد المجتمعات وازهابها وطريق ذلك مرسوم فهو كما قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا مَنَاسِكَ اللَّهِ وَلْيُخَوِّفْكُمْ رَبُّكُمْ وَلْيَذَكِّرْكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ وَخُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ وَبُشُورُ الْمُنَافِقِينَ وَأَذْوَاقُ الْفُجَّارِ) (التحل: ١٢٥).

والاية الكريمة كما هو ظاهر احتوت على جميل وكثير من المحاسن والقضايا. واشتملت على جملة من المواظف والصايا. ما لو بث في اسفار عديدة لما أسفرت عن جمال معانيها. ولا وقت بحق مبانيها. لكننا نرجو من الله في كتابنا المنتظر البشارة وان يشتمل بعضا مما فيها ببسط للعبارة. هذا وقد حرصت جمعيتنا ودعوتنا على بيان ما بينته ملتنا وشريعتنا من معالم الدعوة الى الله. وان غايتها من ذلك ان يحيي الناس حياة طيبة في الدارين. سعادة في العاجل. وعطاء غير مجدوذ في الأجل. وليس منهجنا ببدع من القول فما قام دين من الاديان. ولا انتشر مذهب من المذاهب. ولا نجحت مدرسة من مدارس الدعوة الا بالدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة. وهكذا اختار علماؤنا نفس الصراط السوي. ومن تتبع نصوص القرآن والسنة وصايا النبي صلى الله عليه وسلم للصحابية وقادة الجيوش بل ولقادة الأمة في الفزوات وغيرها. علم ان الاسلام جاء بالحكمة والموعظة الحسنة - على وجه لم يسبق بمثله - تقريريا وتاكيدا للرحمة والصالح والاصلاح. ونبيذا للتعف والفساد والافساد قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا مَنَاسِكَ اللَّهِ وَلْيُخَوِّفْكُمْ رَبُّكُمْ وَلْيَذَكِّرْكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ وَخُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ وَبُشُورُ الْمُنَافِقِينَ وَأَذْوَاقُ الْفُجَّارِ) (التحل: ١٢٥).

“
ما قام دين من الاديان.
ولا انتشر مذهب من
المذاهب. ولا نجحت
مدرسة من مدارس
الدعوة الا بالدعوة
الى الله بالحكمة
والموعظة الحسنة.”

”

على الجانب المالي والإداري للجمعية. فضلا عن تفتيش ومراجعة دورية مستمرة لكل مجالس إدارتها ولجانها على مدار العام. فضلا عن المتابعة والرقابة الجادة من الجهات المعنية على سلوكها اليومي وتصرفاتها المتعلقة بالخير. وفي ظل هذه القوانين تحصل جمعيتنا على اعلى درجات التقويم من هذه الجهات الادارية المعنية الصادقة وتقاريرهم رسمية مدونة لديهم ولدى رعاياهم من

القائمين على العمل وكثير منه نشرته الصحف الرسمية شهادة حق واشادة بدور جمعيتنا وامثالها في خدمة البلاد والمساهمة في استقرارها ديانة.

علاقة الجمعية بمؤسسات الدولة المختلفة: وليس ادل على اندماج الجمعية وانصهارها وحبا لبلادها من قدينها واعتقادها أنها جزء لا يتجزأ من مؤسسات بلادنا حتى ولو كانت جمعيتنا مؤسسة اهلية فمردها في النهاية الى قلب كبير وحاوية عظمى تجتمع فيها المؤسسات الرسمية مع الأهلية المقتنية في خدمة البلاد والعباد كل له دوره مما تسمح به الدولة وترسمه لكل العاملين على ارضها للوصول الى منظومة شاملة ولوحة عامة متكاملة: فيا له من قلب كبير اتسع للجميع حبا.

ومن هذه العلاقة ما كان من علاقتها بالأزهر الشريف ووزارة الاوقاف وبالوزارات المشرفة عليها بشكل مباشر كالتضامن ووزارة التربية والتعليم ووزارة الصحة ووزارة البيئة والزراعة. وكل ذلك امثلة وليست حصرا.

جمعيتنا جمعية دعوية تدعو الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة؛ وجمعيتنا مع كونها من الجمعيات الاهلية فهي جمعية دعوية تدعو الى الله كما أمر



(١٠٠) (ص ١٠٠ من المصدر)
(يونس: ٨١).

وهذه القاعد العظيمة
وشبهها. وأن توجه فيها
الخطاب إلى رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - لفظاً. فهو
لجميع الأمة. إذ القاعدة
الشرعية أن الخطاب إلى
رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - هو لأمته. إلا إذا دل
دليل على التخصيص. وقد
قال الله - عز وجل -: (يَا أَيُّهَا

رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُكَ أَنِ
يَكُونَ) (الأحزاب: ٢١).

فيا أيها الحبيب المتابع هذه بعض من
معالم دعوتنا الوسطية الموسومة بجمعية
انصار السنة المحمدية وكله من الكتاب
والسنة ويرجع إلى تفصيل ما سبق وافراده
إلى جملة من المراجع أحيل قارئنا عليها
تفضلاً غير مأمور) ينظر في ذلك: مجموع
الفتاوى" (١٥ / ٤٤٦، ١٤ / ٧٧٣ - ٢٧٥).
وراد المعاد (٣، ٣٠٧) وكتابي الاسلام
في مواجهة الخصوم. وقاعدية الأمة
الاسلامية) للدكتور سيد عبدالحليم.
واساسيات التدريب الدعوي للدكتور سيد
الهمللي وغيرها).

فجمعيتنا تقوم دعوتها على ما بينته
الآيات من قواعد الدعوة ومبادئها
ووسائلها وطرائقها: إذ تدخل إلى القلوب
برفق وتراعي مشاعر الخلق بحق تتألف
الشاردين وتتودد إلى النافرين بعيداً عن
التأنيب والزجر والتوبيخ والهجر فهي على
مسافة واحدة من الجميع كما أمرها الله
بغير افراط ولا تفريط.

وجمعيتنا حريصة في كل محفل على
وصية الدعاة من أبنائها بما أوصاهم الله
به من دعوة الناس بالحكمة والموعظة
الحسنة: فيتلمس الكلمات المرفقة للقلوب.

“

تعدد الشريعة أن
الخطاب إلى رسول الله
- صلى الله عليه وسلم -
هو لأمته. إلا إذا دل
دليل على التخصيص.

”

المنير للمصدر. وتوصيه أن
يتخلى بالتيشير والوسطية.
والأساليب الرحيمة اللينة
المرضية. وذلك في دعوته
الناس للكتاب والسنة. كما
كان ذلك شأن جميع المرسلين
واتباعهم والسابقين من هذه
الأمة

قال تعالى لرسوله صلى الله
عليه وسلم: (يَا أَيُّهَا
رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُكَ أَنِ
يَكُونَ) (الأحزاب: ٢١).

وقال تعالى لموسى وهارون

عليهما السلام: (يَا أَيُّهَا
رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُكَ أَنِ
يَكُونَ) (الأحزاب: ٢١).

وذلك كما هو واضح في دعوة فرعون.
وجمعيتنا تعتقد وتتواصى دائماً باختيار
أرق التعبيرات. وألطف العبارات. في
مخاطبة الناس. يقول - سبحانه وتعالى -:
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي جَاءْتُكُمْ بِالْبَقَرَةِ: ٨٣): إذ هو
الاسلام في أسلوبه بمحاسنه ومحامده: فلم
يكن رسول الله معنتاً ولا متعنتاً.

وجمعيتنا توصي الناس دائماً بالبعد
عن الفضاظة والغلظة ناهيك عن سب
الناس وايدانهم وازدراؤهم وغير ذلك. من
الممارسات الناجمة أساساً عن عدم الحكمة.
والاعجاب بالنفس والرغبة في اقضاء
الآخرين. وتري جمعيتنا أن هؤلاء لا ينبغي
لهم أن يتصدروا لمثل هذا المقام الرفيع
لأنه لا يمكنهم أن يحققوا منه أي نتائج
إيجابية. إذ فاقد الشيء لا يعطيه.

فنعتمد في دعوتنا أن الدعوة إلى الله
ينبغي على من يتعرض لها أن يكون مؤهلاً
يجمع بين العلم والحلم ومتغيرات الأمور.
وهدي النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه
باحسان من الصحابة والتابعين وأسلافنا



الطيبين رضي الله عنهم أجمعين.

بسم الله الرحمن الرحيم

ولجمعيتنا فيما يحدث ويجري في بلادنا من أحداث أو ملومات أو شأن عام أو متغيرات مما يتعلق بعبودية الخلق لربهم وبعيدا عن المشاركات السياسية والممارسات الحزبية؛ لجمعيتنا فيما سبق بيانه مواقف وبيانات توضح منهجها المبني على التعبد لرب الأرض والسموات، وليس هذا المنهج يبدع من الفعل في دعوتها: فهو طريق مرسوم منذ أن أسسها شيخها الإمام إلى علمائها وأنتمتها من المعاصرين الأعلام رزقنا الله وإياكم وإياهم الققه والقبول أجمعين. وهذه المشاركات الكثير منها مطبوع في كتب ورسائل وصحف وجرائد وحلقات وقنوات لا يخفى على الباحثين باقل جهد أن يصلوا إليها وأن يفتقروا ويطلبوا عليها.

دور الجمع في الأعمال الخيرية

وجمعيتنا مهما كان من تركيزها في دورها الدعوي الأساسي إلا أنها لم تغفل يوما ما تعهدت به أمام الله ثم الدولة من دورها الخدمي. فللوسائل أحكام المقاصد وهل يغفل عاقل أجز من أحسن إلى الناس وكان في خدمتهم والتي جمع رسوئنا بينها وبين توحيد الله في أكثر من موضع. بل وفي حديث واحد ففي الصحيحين عن أبي ذر جندب بن جنادة رضي الله عنه قال قلت: يا رسول الله، أي الأعمال أفضل؟ قال: ((الإيمان بالله، والجهاد في سبيله)). قال قلت: أي الرقاب أفضل؟ قال: ((أنفسها عند أهلها، وأعلاها ثمنا)). قال قلت: فإن لم أفعل؟ قال: ((تعين صائفا، أو تصنع لأخرق)). قال قلت: يا رسول الله، أرأيت إن ضعفت عن بعض العمل؟ قال: ((تكف شرك عن الناس؛ فإنها صدقة منك على نفسك)) وقد لاقي قدرا أن الحديث مشروح في باب السنة في نفس هذا العدد؛ فليراجع فضلا لا أمرا.

ثم هل يتصور قاهم أن تنجح دعوة داع إلى الله دون أن يشعر بحاجات الناس ويشاركهم الالمهم. هذه يا سادة هي أنصار

السنة الجمعية المرخصة المقتنة التي تخدم في ظل قانون وطريق أذنت به الدولة ورسمته وتعل كتاب (أنصار السنة سنوات من العطاء) لبعض الباحثين المنصفين قد أوفى بهذه الجزئية. ولعلنا نفرد لها المزيد في كتاب التعريف المنتظر يبين فيها دورها الاجتماعي والثقافي والطبي والتعليمي والإصلاحي والمعماري والزراعي والإعلامي والخدمي عموما مما هو واجب عليها وعلى ابنائها تجاه بلادهم التي تحيا في قلوبهم. الأصول العلمية لجمعية أنصار السنة المحمدية

لا ندعي تضرنا بأصول مخترة إذ نحن مسلمون أصولنا هي أصول ديننا الحنيف السمح، ومنهجنا هو سنة نبينا صاحب خير الهدي. وفهمنا هو فهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خير قرن ثم من تبعهم بإحسان ممن تليهم من القرون. وهذا على سبيل الاجمال. أما عن التفصيل فسيأتي فيه في كتاب التعريف المرتقب كلام زاهر وشرح وافر يشارك فيه علمائنا الأكابر، ويفصل بداخله من أكابرنا الأفاضل.

سنة ومسندة

هذا وإن كان المستهدف الأول من هذا العرض هم أولئك الأفاضل الذين تأخرنا في تعريف أنفسنا لهم لن لا يعرف جمعيتنا منهم فلم يعرفوا تاريخ هذه الجمعيات التي قنيت أعمار مشايخها في خدمة بلادهم ديانة والحرص على استقرارها فطرة. فضلا عن كونه ديننا أيضا. إن كان هؤلاء الأفاضل هم المستهدفون إلا أنهم ربما لا تصل إليهم مجلتنا ولا أقلامنا لذا كانت مناشدتي لإخواني أن يقوموا بواجبهم تجاه جمعيتهم في إيصال الحق للناس بتشره وسريانه وتفصيله وبيانه على أمل في إصدار الكتاب الجامع السالف الإشارة إليه الذي يذكر العالمين ويعرف الناشئين أو غير المتابعين بهذه الجمعية المباركة. وفي هذا القدر كفاية والحمد لله رب العالمين.

بسم الله الرحمن الرحيم

دور الجمعية ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٠ - السنة الخمسون

منهج القرآن في مراعاة بيئة الدعوة وتوصيف المرحلة

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله،
أما بعد:

فقد أرسل الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم في بيئة جاهلية وشرك: فكانت دعوته إلى توحيد الله تعالى وإنذار قومه وإقامة الحجّة عليهم وبيان فساد معتقداتهم وذلك بالحكمة وعلى بصيرة تجلت في مراعاة بيئة الدعوة والمرحلة التي تمر بها. وقد تمثل ذلك فيما يلي:

البدء بعشيرته الأقربين بمكة: قال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مُوسَىٰ بِأَفْضَلِ الْآيَاتِ﴾ (الشعراء: ٢١٤). ثم بمن حولها. قال تعالى: ﴿

(الشورى: ٧).

البدء بالتوحيد وشرح مقتضياته من نبذ الشرك وعبادة الأصنام، ونقض وإبطال مظاهر الجاهلية وتصوراتها وتفعيل ركني التوحيد وهما النفي والإثبات بإعلام قومه أنه "لا إله إلا الله".

مواجهة ردود أفعال مشركي مكة الفاضية تجاه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه. وضبط النفس وتحمل الأذى وعدم رد العدوان؛ لأن الدعوة الجديدة تتصادم مع مصالحهم ومناصبهم؛ لذا كانت وصايا القرآن

في هذه المرحلة (المكية) هي الصبر والتذكير بحال السابقين من المؤمنين ومال الكاذبين المعاندين.

المحافظة على كيان الفئة القليلة المؤمنة. وإعدادها وتجهيزها لتحمل التكليف وأمانة نشر الدعوة وتبليغ الرسالة.

ولعل تلك الأمور كانت هي الطابع العام لسور القرآن في المرحلة المكية والتي تزيد على ثمانين سورة (قيل ست وثمانون سورة). ثم كانت الهجرة. وبدأت مرحلة جديدة حيث صار للمسلمين دولة تحتم توطيد أركانها والمحافظة على كيانها، وكان لابد من حماية الدعوة والدولة. ورد العدوان الواقع أو المتوقع عليها فكان فرض القتال والزكاة وغير ذلك من فرائض وتكاليف. وواجهت الدعوة أعداءها من اليهود والمنافقين والمشركين. تبين مما سبق أن الحكمة اقتضت مراعاة بيئة الدعوة والمرحلة التي تمر بها من حيث الاستضعاف أو التمكين؛ ففي مكة كان الصبر وتحمل الأذى حكمة. كما كان القتال لرد العدوان في المدينة المنورة بعد الهجرة حكمة الحكمة.

وقد أشار القرآن الكريم إلى حالتين لا تنفك عنهما الدعوة. ويثن متطلبات كل مرحلة

منهما: الأولى: حال التمكن في قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمَعُوا
لِقَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ رَاغِدًا
وَمَا يَشَاءُ أَلَّا تُسْمِعُوا
بِهِ أَصْفَاءَ (الحج: ٤١).

ففي الآية بيان واجبات ومتطلبات المرحلة والتي تهدف إلى المحافظة على كيان الدولة وتماسكها. وإقامة شعائر الإسلام وشريعته والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. الثانية: حال الاستضعاف وإرادة التمكن: في قوله تعالى: وَمَا يَشَاءُ أَلَّا تُسْمِعُوا بِهِ أَصْفَاءَ (الحج: ٤١). وفي قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمَعُوا لِقَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ رَاغِدًا وَمَا يَشَاءُ أَلَّا تُسْمِعُوا بِهِ أَصْفَاءَ (النور: ٥٥-٥٦).

وهيها بيان شروط التمكن. وأولها وأهمها تحقق شرط توحيد العبودية لله بكل ما تحمل من معاني ومقتضيات من المحبة والخوف والرجاء والابتناء والادعان والخضوع لمن له الخلق والأمر. ومع ذلك إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول: تلك هي معالم الطريق إلى أن يأتي ويتحقق وعد الله عز وجل تفضلاً منه وممة ورحمة.. وسواء في تلك المرحلة أو غيرها فإن على المسلم أن يسعى لتحقيق العبودية لله في نفسه وبيته بل في كل بقاع الأرض ما استطاع إلى ذلك سبيلاً. والدعوة إلى توحيد الله عز وجل فريضة مستمرة امتثالاً لقول الله تعالى: وَاسْتَعِذْ بِلِقَاءِ رَبِّكَ يَوْمَ تَأْتِي سُجُودَ الَّذِينَ اسْتَغِيثُوا (يوسف: ١٠٨).

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض دعوته ويبلغ رسالة ربه. امتثالاً لأمر ربه. ولما استقر له الأمر في المدينة كان يرسل الرسل والبعوث. وكان يتخير صموة أصحابه لإداء تلك المهمة. ومن ذلك أنه أرسل معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن داعياً وواليًا وقاضياً. وقد اختاره لما له من فضائل ومناقب منها: قوله صلى الله عليه وسلم: أعلم امتي بالحلل والحرام معاذ بن جبل (رواه الإمام أحمد). وقوله صلى الله عليه وسلم له: والله يا معاذ إنني لأحبك.

وفي أول كتاب التوحيد من صحيح البخاري عن ابن عباس: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له: انك تأتي

قوماً من أهل الكتاب: فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله وفي رواية: إلى أن يوحدوا الله. فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة. فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم.. (صحيح البخاري: ٧١٧٢).

والكلام عن الحديث يحتاج إلى وفقات وتاملات لكن نكتفي بالإشارة إلى ما يلي:

١- فرضية تبليغ الدعوة وأهمية أعداد الداعي البصير. وقد تحقق ذلك في اختبار معاذ رضي الله عنه لهذه المهمة فهو من أعلم الصحابة رضي الله عنهم.

٢- معرفة بيئة الدعوة. ذلك لأنه لا بد من تشخيص الداء قبل وصف الدواء فقوله: انك تأتي قوماً من أهل الكتاب: قال الحافظ في الفتح: (هي كالتوطئة للصيغة وليتها لما نظرتهم). فالقوم أصحاب كتاب سابق لكنهم حرقوا وغيروا عن علم. وتحولوا من التوحيد إلى التثليث. وادخلوا في عقيدتهم البنوة والصلب واعلاط واخلاط ما أنزل الله بها من سلطان. وادعوا أن عيسى ابن الله وعير ابن الله. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً فكان لا بد من دعوتهم إلى وحدانية الله الذي لا ولد له ولا شبيه له ولا شريك له ولا ند له.

٣- قوله صلى الله عليه وسلم: "تدعوهم إليه" إشارة وتعليم ودلالة على أن الدعوة إنما هي الدعوة إلى توحيد الله وشهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإذا أقر ونطق بها إنسان فإنه يتحول في الحال من أمة الدعوة إلى أمة الإجابة ويصير فرداً منها وملزماً بتكاليفها: فقد جاء في الحديث: فأعلمهم. وفي رواية: فأخبرهم ولم يقل فادعهم إلى الصلاة أو الزكاة. لأنه عرف الأمر قبل أن يعلم بالأمر. ولأنه متى أخبر وأعلم بما يجب عليه من أوامر ونواهد: فإنه ينقاد ويستجيب في الحال بلا مناقشة ولا تردد. ولأنه شهد وأقر بـ لا إله إلا الله محمد رسول الله. وعلمة ذلك وأمارته أن يأتي بمقتضيات تلك الشهادة. وألا فالأمر فيه نظر فالجذر الجذر. نسأل الله السلامة والعافية.

مَعَانِي الْقُرْآنِ

في معاني القراءات

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،
فمع بعض معاني القراءات الواردة في بعض
سور كتاب الله الكريم، فنقول وبالله تعالى
التوفيق:

من سورة طه

قوله تعالى: (وَلَمْ يَكُنْ لَكَ) (طه: ١٣).

القراءات: قرأ حمزة (وأنا اخترناك) على
لفظ الجمع للتعظيم لله والمبالغة في الإجلال
له. وقرأ الباقون (وأنا اخترتك) على لفظ
الواحد حملاً على ما قبله من (أنا أراك)،
وبعده من (أفني أنا الله) (لطائف الاشارات
للقسطلاني ١٢٤/٦، الكشف لمكي بن أبي
طالب ٢٠٢/٢).

ومن نظائره في هذه السورة قوله تعالى (قد
أنجيناكم من أعدوكم وواعدناكم) وقوله:
(كلوا من طيبات ما رزقناكم).

قرأ حمزة والكسائي وخلف (أنجيناكم-
وواعدتكم- ما رزقتكم) وقرأ الباقون بالجمع
إلا أن أبا جعفر وأبا عمرو ويعقوب يقرؤون
(وواعدناكم) بحدف الالف بعد الواو.

قوله تعالى: (وَلَا تُصِرُّوا بِهِ بِحَبْلٍ مِنْكُمْ عَصِيٍّ
مَنْ عَصَى عَنْهُ عَصَى قَوْمٍ) (طه: ٨١).

القراءات: (فيحل) و(يحل) قرأ الكسائي
بضم الحاء في الأول، وضم اللام الأولى في
الثاني. من الحلول وهو: النزول أي فيقع
وينزل عليكم غضبي، وقرأ الباقون بكسر

الحاء في الأول واللام في الثاني ومعناه:
فيجب عليكم غضبي (تفسير الطبري-
سورة طه: ٨١).

قوله تعالى: (وَلَمْ يَكُنْ لَكَ) (طه: ٨٧).

القراءات: (بملكنا) قرأ نافع وأبو جعفر
وعاصم يفتح الميم. وحمزة والكسائي وخلف
يضمها. والباقون يكسرها

المعنى: (بملكنا- يملكنا) بمعنى واحد أي
بقدرتنا وطاقتنا، وبالكسر (بملكنا) معنى
ملك الشيء (تفسير الطبري سورة طه: ٨٧)
قوله تعالى: (وَلَمْ يَكُنْ لَكَ) (طه: ٨٧).

القراءات: (حملنا) قرأ نافع وأبو جعفر وابن
كثير وابن عامر وحفص ورويس (حملنا)
ادعوا أن غيرهم حملهم على ما صاغوا منه
العجل، وقرأ الباقون (حملنا) أضافوا الفعل
إلى أنفسهم

قوله تعالى: (وَلَمْ يَكُنْ لَكَ) (طه: ٩٧).

القراءات: (تخلفه) قرأ ابن كثير وأبو عمرو
ويعقوب بكسر اللام، أي لن تتخلف عن
الآتيان إلى الموعد وهو الحشر يوم القيامة
ولا تقدر على غير ذلك، وقرأ الباقون يفتح
اللام، أي لن يخلقك الله الموعد بل يبعثك
إليه من قبرك ويحاسبك على ما فعلت
(معاني القراءات للأزهري ص ٣١٧، الكشف

لتكون وقاية في الحروب (تفسير البحر المحيط لأبي حيان ٤٠٥/٦).

القراءات: (لتحصنكم) بقاء التانيث قراءة ابن عامر وحقق وأبو جعفر. وقرأ شعبة ورويس بالتون (لتحصنكم). والباقون بياء التذكير (ليحصنكم).

معنى القراءات: (لتحصنكم) أي الصنعة. وقيل رده على معنى اللبوس: لأن اللبوس هي الدرع. والدرع مؤنثة. (ليحصنكم): رده على لفظ اللبوس. وقيل ليحصنكم داود من بأسكم. أو ليحصنكم التعليم المذكور في قوله (وعلمناه). أو هو مردود إلى الله جل ذكره أي ليحصنكم الله من بأسكم، فيتحد مع معنى قراءة (لتحصنكم) (الكشف ٢١٦/٢).

قوله تعالى: () (الأنبياء: ٩٦).

القراءات: (فتحت) شدد التاء ابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. وخففها الباقيون. وقرأ عاصم (ياجوج وماجوج) بهمزة ساكنة فيهما والباقيون بإبدالها ألفا (ياجوج وماجوج).

المعنى: (فتحت) بالتخفيف لأنه سد واحد، وفي قراءة التشديد (فتحت) معنى التكرير والتكثير: لأن الفتح لأشياء مختلفة (السد والبناء والردم) (الكشف ٢١٨/٢).

قوله تعالى: (بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ نَّارٍ أَوْ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ) (الأنبياء: ١٠٤).

القراءات: قرأ أبو جعفر (يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب). وقرأ حفص وحزمة والكسائي وخلف (يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب). وقرأ الباقيون (يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب).

المعنى: قراءة أبي جعفر بالبناء لما لم يُسم فاعله للعلم به وهو الله عز وجل. (والكتب) بالجمع ناسب طي السماء: لأنها مفرد أريد به الجمع والمعنى يوم تطوى السماوات كطي الملك للكتب، وعلى الأفراد (الكتاب) يكون المعنى: كطي الصحيفة على المكتوب فيها (طلائع البشر - محمد صديق قمحاوي ص: ١٢١).

والحمد لله رب العالمين.

قوله تعالى: (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) (طه: ١٠٢).
القراءات: قرأ أبو عمرو (نُفِخَ) والمعنى أن الله أخبر عن نفسه على أن يكون أمراً بذلك. وقرأ الباقيون (يُنْفَخُ) أي ينفخ ملك الصور في الصور.

قوله تعالى: (عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ) (طه: ١٣٠).
القراءات: (تَرْضَى) قرأ شعبة والكسائي بضم التاء (تَرْضَى). قال أبو عبيد: (فيه وجهان: أحدهما أن يراد (تعطى الرضى ويرضيك الله).

والوجه الآخر أن يكون المعنى: (يرضاك الله) بدلالة قوله (وكان عند ربه مرضياً) وقرأ الباقيون بفتح التاء (تَرْضَى) أي تهلك تَرْضَى عطاء الله (حجة القراءات لابن زنجلة: ٢٢٣-٢٢٤).

من سورة الأنبياء

قوله تعالى: (وَلَا يَخْشَى الْإِنسَانُ عَذَابَ النَّارِ) (الأنبياء: ٤).

القراءات: قرأ حفص وحزمة والكسائي وخلف (قال) على أنه فعل ماضٍ أخبر به. وقرأ الباقيون (قُل) على أنه أمر للنبي صلى الله عليه وسلم أن يعلمهم أن الله يعلم القول وهو جواب ورد لقولهم (افتاتون السحر) (الحجة لابن خالويه ص ١٥٠، الكشف لمكي بن أبي طالب ٢١٤/٢).

قوله تعالى: (وَلَا يَنْفَعُ الظُّلُمَاتُ) (الأنبياء: ٤٥).

القراءات: قرأ ابن عامر (ولا تسمع الصم) على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يسمع الصم وهم المعرضون عن الوحي. وقرأ الباقيون (ولا يسمع الصم) فأضاف الفعل إلى الصم وفيه معنى الذم لهم لتركهم استماع ما يجب عليهم استماعه وقبوله (معاني القراءات للأزهري ص ٣٢٢، الكشف ٢١٤/٢).

قوله تعالى: (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) (الأنبياء: ٨٠).

المعنى: يمتن الله عز وجل على عباده بتعليمه داود عليه السلام صناعة الدروع

بغية الكمال

بأفضل

الأعمال

مقدم: د. مرزوق محمد مرزوق

نائب المشرف العام

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه ومن والاه. وبعد: فقد ابتدأنا في شهر ذي القعدة شرح حديث الصحابي الجليل أبي ذر رضي الله عنه عن سؤاله عن أفضل الأعمال، في الصحيحين عن أبي ذر جندب بن جنادة رضي الله عنه قال: قلت، يا رسول الله، أي الأعمال أفضل؟ قال: (الإيمان بالله، والجهاد في سبيله). قال: قلت: أي الرقاب أفضل؟ قال: (أنفسها عند أهلها، وأعلاها ثمناً). قال: قلت: فإن لم أفعل؟ قال: ((ثمين صانعا، أو تصنع لأخرق)). قال: قلت، يا رسول الله، أرايت إن ضعفت عن بعض العمل؟ قال: (تكف شرك عن الناس، فإنها صدقة منك على نفسك).

- وعن عمرو بن عبسة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل، (عملان هما أفضل الأعمال إلا من عمل بمثلهما، حجة مبزورة أو غمرة) وصححه محقق المستند.

- وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: "قالوا يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ قال: (من سلم المسلمون من لسانه،

أحب إلى الله؟ قال: (الصلاة على وقتها). قال: كم أي؟ قال: (كم ير الوالدين) قال: كم أي؟ قال: (الجهاد في سبيل الله).

- وعن أبي أمامة: "أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل؟ قال: (عليك بالصوم فإنه لا عدل له)".

وتفضل الله علينا بعرض روايات أخرى لنفس السؤال بلفظه أو بمعناه إذ تكرر السؤال من بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحرصهم على الخير.

- ومن ذلك:

- حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: "سألت النبي صلى الله عليه وسلم، أي العمل

ويده".

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه. قال: "جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ذلني على عمل يعدل الجهاد؟ قال: (لا أجده). قال: (هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتضوم ولا تفضط؟)، قال: ومن يستطيع ذلك؟

وهذه الروايات جميعا تقدم تخريجها في شهرنا الخالي، وكذا تقدم الجمع بينها وأن الخلاف بينها ظاهري والتوفيق بينها علم ضروري؛ إذ طالما صحت الروايات فالجمع والتوفيق أصبح من الضرورات فلا تعطيل لنص صحيح والفرائض مقدمة على النوافل وأول الفرائض وأعلاها هو الإيمان ومتى أراد الله بالعبد كمالاً، وفقه لاستفراغ وسعه فيما هو ميسر له، فإذا استفرغ وسعه، ترقى إلى غيره وقد تفضل الله علينا بنقل كلام نفيس في ذلك لشيخ الإسلام ابن القيم وابن حجر رحمهما الله وغيرهما؛ فليراجع كله تفضلاً في باب السنة العدد السابق من مجلتنا، وذلك منعاً للتكرار.

هذا ويغية للكمال

“

الأعمال بعضها أفضل من بعض؛ إذ تتفاوت الأعمال بحسب الأوقات والأحوال بل قد يكون العمل الواحد هو الفاضل في وقت وهو المفضول في وقت آخر.

بأفضل الأعمال نستكمل بمشيئة الله تعالى ذاكرين لبعض، مما يستفاد من الحديث غير ما سبق بيانه.

الفائدة الأولى: الأعمال مراتب في الفضل

وأحاديث الباب دليل على أن الأعمال بعضها أفضل من بعض؛ إذ تتفاوت الأعمال بحسب الأوقات والأحوال بل قد يكون العمل الواحد هو الفاضل في وقت وهو المفضول في وقت آخر، ومثاله ما قاله القرطبي في المضم (٢٧٦/١)، "وقد يكون الجهاد في بعض الأوقات أفضل من سائر الأعمال، وذلك في وقت استيلاء العدو وغلبته على المسلمين، كحال هذا الزمان، فلا يخفى على من له أدنى بصيرة أن الجهاد اليوم أوكد الواجبات، وأفضل

الأعمال؛ لما أصاب المسلمين من قهر الأعداء، وكثرة الاستيلاء شرقاً وغرباً، جبر الله صدعنا، وجدد نصرتنا".

الفائدة الثانية: أفضل

الأعمال قاطبة هو الإيمان

بالله: وإذا أطلق الإيمان

مقصوراً على (الإيمان بالله)

فالمراد به الإيمان المتحي من

النار وهو:

- (إيمان بالله ورسوله)؛ ولذا جاء في الرواية الأخرى: (إيمان بالله ورسوله) فلا حجة عندنا لقوم جعلوا مع الإسلام أدياناً أخرى بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم تحت وطأة الخوف وبسميات ودعاوى عناوينها مترادفة براقعة أيضاً ظاهرها رحمة وحق وباطنها عذاب وباطل إذ قال تعالى: (سورة عمران: ١٨)؛ فقد نسخ الإسلام كل الشرائع، والحمد لله على نعمة الإسلام.

- وكذلك إذا أطلق الإيمان فقد أراد الإيمان المتحي من النار وهو ما كان اعتقاداً بالقلب وإقراراً باللسان وعملاً بالجوارح والأركان، وهذه الإجابة تدل على أن الإيمان قول وعمل، قول بالقلب (وهو التصديق) وقول باللسان، وعمل بالقلب



(وهو الاستسلام) وعمل بالجوارح وهو ما عليه أهل السنة والجماعة فلا يخرج العمل عن مسمى الإيمان فإن النبي -صلى الله عليه وسلم- سأل عن أي الأعمال أفضل، فأجاب (إيمان بالله ورسوله)؛ فدل ذلك على الإيمان الذي هو تصديق القلب وقول الشهادتين وسائر أركان الإسلام وصالح الأعمال كلها كل ذلك يدخل في مسمى العمل الذي يؤجر عليه الإنسان وكلف به في الوصول إلى رحمة الله، فليس بمقبول من ادعى الإيمان بغير ما سبق بيانه.

هذا ولا يتعارض المعنى الشرعي السالف ذكره مع المعنى اللغوي الذي تمسك به بعض الناس والذي هو التصديق إذ الإيمان تصديق شرعي مخصوص بالتصديق يكون بالقلب واللسان والجوارح. وهو ما يسميه السلف بقول القلب، وهذا التصديق لا يتفجّح وحده، بل لا بد معه من الانقياد والاستسلام. وهو ما يسمّى بعمل القلب، ويلزم من ذلك قول اللسان، وعمل الجوارح. وهذه الأجزاء مترابطة. لا غنى لواحدة منها عن



“الإيمان قول وعمل واعتقاد يربط بالطاعة وينقص بالعصية وبفاضل أهله، فليسوا فيه سواء.”

فضلاً عن عصاتهم
الفائدة الثالثة: بذل الأهل
لنا أعظم أجراً
وهو مأخوذ من سؤاله:
أي الرقاب أفضل؟ يعني
أي الرقاب التي تعتق
في سبيل الله أفضل؟
والفضل هنا في الأجر
والثواب والترغيب في
الإعتاق. قال -صلى
الله عليه وسلم-:

الأخرى فهو قول وعمل
واعتماد يزيد بالطاعة
وينقص بالعصية
ويتفاضل أهله فيه.
فليسوا فيه سواء فلا
يتصور المساواة بين
إيمان أبي بكر رضي الله
عنه وإيمان غيره من
الطائعين من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم

أغلاها ثمناً وأنفوسها عند أهلها.

ومعناه أغلاها رغبة وما يتمسك به الناس من أموالهم. وهذا وإن كان جواباً في العتق، إلا أنه في كل أنواع المال. فإن الأفضل في الصدقة ما كان أعلى ثمناً وما كانت النفس متعلقة به أكثر؛ لذلك قال الله تعالى: (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) فإذا أخرج الإنسان ما يحب لله - عز وجل - كان ذلك برهان صدقه وصحة إيمانه وكمال رغبته فيما عند الله - عز وجل -.

الفائدة الرابعة: ومونة الناس من أحب الأعمال إلى خالقهم؛

من قوله - صلى الله عليه وسلم -: "تعين صانعاً أو تصنع لأخرق؛ تعين صانعاً أي: تعين من يحتاج إلى عون في صناعته فهذا إحسان بالبدن والجهد.

والوجه الثاني من أوجه الاحسان بالبدن أو تصنع لأخرق أي: تعين من لا يحسن الصناعة بالصناعة له.

الفائدة الخامسة: والترك يعتبر من الفضل الذي يؤجر عليه

حديث أبي ذر رضي الله عنه دليل على هذا، وذلك خلافاً لمن قال من

“

يؤجر العبد الذي يكف الشر عن الناس؛ فقد اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم صدقة منه عن نفسه .

”

الأصوليين؛ إن الترك نفي لا يدخل ضمن التكليف، وحديث الباب دليل على دخوله؛ حيث يؤجر العبد الذي يكف الشر عن الناس؛ فقد اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم صدقة منه على نفسه. ولا شك من كون النية شرطاً في ذلك كما افاده القرطبي في المقهم (٢٧٨/١) حديث (٦٦) قال: "غير أن الثواب لا يحصل على الكف إلا مع النيات والمقصود. وأما مع العقلة والذهول فلا. والله أعلم" (وينظر تفصيلاً ما تعان في مجموع الفتاوى" (١٠ / ٧٣٨) وشقاء العليل" ص ١٧٠. "جامع العلوم والحكم" (٢ / ٣٢١)).

الفائدة السادسة: وأقل الأعمال أن تكف شره عن الناس؛

فقال أبو ذر رضي الله

تعالى عنه للنبي - صلى الله عليه وسلم -: "أرايت أن ضعفت عن بعض العمل" يعني إذا ما فعلت هذه الفضائل مما ليس بواجب قال: "تكف شرك عن الناس؛ فإنه صدقة منك على نفسك". فأمره النبي - صلى الله عليه وسلم - بكف شره عن الناس، القريب والبعيد. فإن كف الإنسان شره وأذاه عن الناس سواء كان الأذى قولياً أو عملياً أو قلبياً بالاحسد والعجب والأذى، فتكف شرك وهو كل ما يتأذى به الناس عقداً بالقول، أو عملاً قولاً باللسان، أو عملاً بالجوارح فإنه صدقة منك على نفسك.

فإذا ظهرت قلبك من الحسد والحقد والغل والعجب، وإذا ظهرت لسانك من السب والشتم والهمز واللمز، إذا ظهرت فعلك عن الأذى في الأنفوس والدماء وفي الأموال وفي غير ذلك مما تطاله جوارحك بإعطاء الحقوق لأهلها؛ فأبشر فإنك قد تصدقت بذلك على نفسك، فكف شرك عن الناس مما تقترب به إلى الله - عز وجل -؛ إذ أنه صدقة منك على نفسك.

وفي هذا القدر كفاية. والحمد لله رب العالمين.



أحكام متعلقة بفقه النكاح



بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
من بعد فقد بحثت في قضية السبق من جهات عدل في النكاح وبحثت النكاح
وحقيقته النكاح والتزويج في تصرفات أهل النكاح والتزويج بعد العقد
ويستكمل بعض الأحكام المتعلقة بقضية النكاح سابقا في عمره وحسنه بعض جهات
وان ينفع به المسلمون.

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

أولاً: تعريفها:

الوليمة لغة: اسم لكل طعام يتخذ لجمع.
والجمع ولانهم: اولم: صنع وليمة. المصباح
المنير (٦٧٢/٢).

والوليمة: طعام العرس والاملاك. وقيل: هي
كل طعام صنع لعرس وغيره.

قال أبو عبيد: سمعت أبا زيد يقول: يسمى
الطعام الذي يصنع عند العرس الوليمة
والذي عند الاملاك النقيعة... واصل هذا
كله من الاجتماع. لسان العرب (٤٠٣/٩).

الوليمة شرعاً: الوليمة اسم لكل دعوة أو
طعام يتخذ لحادث سرور أو غيره. لكن
استعمالها مطلق في العرس أشهر وفي غيره
مقيدة. فيقال: وليمة ختان أو غيره. نهاية
المحتاج (٣٦٩/٦).

ثانياً: حكمها:

اختلف الفقهاء في حكم وليمة العرس على
فئتين

القول الأول: وليمة العرس مستحبة. وهذا
مذهب مالك وأحمد وكثير من الشافعية
وغيرهم.

وبحجته

١- أن الوليمة طعام لحادث سرور. فلم يجب
كسائر الولائم.

٢- أن سبب هذه الوليمة عقد النكاح وهو غير
واجب. ففرعه أولى أن يكون غير واجب.

٣- أن الوليمة لو كانت واجبة لكانت مقدرة
كالزكاة والكفارات. ولكان لها بدل عند
الاعسار كما يعدل المكفر في إعساره إلى
الصيام. فدل عدم تقديرها وبدلها على عدم

وجوبها.

۴- ولأن الوليمة لو وجبت لكان مأخوذ بفعلها حياً ومأخوذ من تركته ميتاً كسائر الحقوق. الحاوي الكبير (۵۵۶/۹).

القول الثاني، وليمة العرس واجبة. واليه ذهب أهل الظاهر وبعض الشافعية.

وحجتهم:

۱- عن حميد عن أنس قال، «أولم النبي صلى الله عليه وسلم بزینب فأوسع المسلمين خيراً فخرج كما يصنع إذا تزوج فأتى حجر أمهات المؤمنین یدعو ویدعون له ثم انصرف فرأى رجلین فرجع لا أدري أخبرته أو أخبر بخروجهما.. أخرجه البخاري (۵۱۵۴) ومسلم (۹۱-۱۴۲۸) بنحوه.

- وقال صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج «أولم ولو بشاة». أخرجه البخاري (۵۱۵۵) ومسلم (۱۴۲۷).

وجه الدلالة،

۱- أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن بن عوف بالوليمة في قوله «أولم ولو بشاة». هذا والأمر يدل على الوجوب.

۲- ولأنه لما كانت إجابة الداعي إليها واجبة فلأن يكون فعل الوليمة واجباً من باب أولى.

أهل أهل العلم،

قال صاحب المغني (۴/۷): وليست واجبة في قول أكثر أهل العلم. وقال بعض أصحاب الشافعية هي واجبة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بها عبد الرحمن بن عوف ولأن الإجابة إليها واجبة فكانت واجبة. ولنا، أنها طعام لسرور حادث فأنشبه سائر الأطعمة والخبر محمول على الاستحباب يدل على ما ذكرناه وكونه أمر بشاة ولا خلاف في أنها لا تجب وما ذكره من المعنى لا أصل له ثم هو باطل بالسلام وإجابة المسلم واجبة.

قال الماوردي في الحاوي (۵۵۶/۹): فاختلف أصحابنا في وجوبها على وجهين. ومنهم من خرجه على قولين، أحدهما: أنها واجبة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم... وساق حديث عبد الرحمن بن عوف... ولأنه لما كانت إجابة الداعي إليها واجبة دل على أن فعل الوليمة

واجب. والثاني، وهو الأصح أنها غير واجبة نقول النبي صلى الله عليه وسلم، «ليس في المال حق سوى الزكاة». ولأنه طعام لحادث سرور فأنشبه سائر الولائم. ولأن سبب هذه الوليمة عقد النكاح وهو غير واجب. ففرعه أولى أن يكون غير واجب.

ولأنها لو وجبت لتقدرت كالزكاة والكفارات ولكان لها بدل عند الإعسار كما يعدل المكفر في إعساره إلى الصيام فدل عدم تقديرها ويدلها على سقوط وجوبها. ولأنها لو وجبت لكان مأخوذ بفعلها حياً ومأخوذ من تركته ميتاً كسائر الحقوق.

تفتيب وترجيح،

والذي يظهر لي صحة ما ذهب إليه الجمهور من استحباب وليمة العرس. ويقوي هذا القول عندي ما أورده الإمام الماوردي في الحاوي من أدلة وبراهين صحيحة وقوية في إثبات استحباب الوليمة. والله تعالى أعلم وأحكم.

ثالثاً، جوار الوليمة دون ذبح:

عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم «أولم على صفية يسوق وتمر». أخرجه البخاري بنحوه (۲۷۱) وصحیح أبي داود (۲۷۴۴). وصححه العلامة مقبل بن هادي الوادعي (۷۸/۳) واللفظ لأبي داود.

جاء في تحفة الأحوذی (۱۸۳/۴)، ولولا ثبوت أنه صلى الله عليه وسلم أولم على بعض نسائه بأقل من الشاة لكان يمكن أن يستدل على أن الشاة أقل ما تجزئ في الوليمة. ومع ذلك فلا بد من تقييده بالقادر عليه. قال عياض، واجمعوا على أن لا حد لأكثرها. وأما أقلها فذلك. ومهما تيسر أجزاء والمستحب أنها على قدر حال الزوج.

رابعاً، إجابة الداعي إلى وليمة العرس:

اختلف الفقهاء في حكم إجابة الداعي إلى وليمة العرس على قولين،

القول الأول، وجوب الإجابة إلى وليمة العرس دون غيرها من الولائم. واليه ذهب جمهور أهل العلم: الحنفية والمالكية وجمهور الشافعية والحنابلة.

وحجتهم:

١- عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دُعي أحدكم إلى الوليمة فليأتها». أخرجه البخاري (٥١٧٣) ومسلم (١٤٢٩).

وفي رواية: «إذا دُعي أحدكم إلى الوليمة فليجب». أخرجه مسلم (١٤٢٩-٩٨).

٢- عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دُعي أحدكم إلى طعام فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك». أخرجه مسلم (١٤٣٠) وأبو داود (٣٧٤٠) وغيرهما.

٣- عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول: «بئس الطعام طعام الوليمة يُدعى إليه الأغنياء، ويترك المساكين». فمن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله. أخرجه البخاري (٥١٧٧) ومسلم (١٤٣٢). قال الحافظ: وأول هذا الحديث موقف. ولكن آخره يقتضي رفعه. فتح الباري (١٥٣٩).

وجه الدلالة:

دلت الأحاديث على وجوب إجابة الدعوة إلى وليمة العرس: لأن الأمر للوجوب ما لم يأت صارف. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الذي لم يجب عاصياً. والعصيان لا يطلق إلا على ترك الواجب. فتح الباري (١٥٤/٩). شرح منتهى الأخبار (٢١٣/٦).

القول الثاني: تجب الإجابة إلى كل دعوة من عرس وغيره، وإليه ذهب أهل الظاهر وبعض الشافعية والصنعاني.

وحجتهم: الأحاديث السابقة الدالة على الوجوب مطلقاً كما تقدم.

هوال أهل العلم في ذلك:

جاء في الاستذكار (٥٣١/٥-٥٣٢): قال مالك والثوري: يجب إتيان وليمة العرس. ولا يجب غيرها. وقال الشافعي: إجابة وليمة العرس واجبة. ولا أرخص في ترك غيرها من الدعوات التي يقع عليها اسم وليمة كالأملاك والنفاس والختان وحادث سرور ومن تركها لم يتيبني لي أنه عاص كما تبين لي في وليمة العرس..

قال ابن عبد البر: وما أعلم خلافاً بين السلف

من الصحابة والتابعين في القول بالوليمة وإجابة من دعا إليها.

وعلى كل حال، فإجابة دعوة الداعي إلى الطعام حسنة مندوب إليها مرغوب فيها، وهذا أقل أحوالها. ولا أن يكون فيها من المناكير المحرمة ما يمنع من شهودها.

فائدة: قال الحافظ ابن حجر بعد أن حكى وجوب الإجابة إلى الوليمة:

«وشرط وجوبها أن يكون الداعي مكلفاً حراً رشيداً وأن لا يخص الأغنياء دون الفقراء وسيأتي البحث فيه في الباب الذي يليه وأن لا يظهر قصد التودد لشخص بعينه لرغبة فيه أو رهبة منه وأن يكون الداعي مسلماً على الأصح. فتح الباري (٢٤٢/٩).

تعقيب وترجيح

أرى -والله أعلم- وجوب الإجابة إلى كل وليمة سواء كانت وليمة عرس أو غير ذلك؛ لأن الأمر جاء في الأحاديث صريحاً. وأصل الأمر للوجوب ما لم يأت صارف يصرفه عن الوجوب كما تقرر في الأصول. والله تعالى أعلم.

خامساً: ما يقول الرجل عند الزواج:

يسمى للرجل عند دخوله على زوجته أن يقول هذا الدعاء المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم.

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا تزوج أحدكم امرأة أو اشترى خادماً فليقل اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه وأعوذ بك من شرها ومن شر ما جبلتها عليه وإذا اشترى بعبداً فليأخذ بذروة سنامه وليقل مثل ذلك». صحيح سنن أبي داود (٢١٦٠).

سادساً: ما يقول الرجل إذا أتى أهله:

عن ابن عباس قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أما لو أن أحدهم يقول حين يأتي أهله باسم الله اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ثم قدر بينهما في ذلك أو قضى ولد لم يضرب شيطان أبداً». أخرجه البخاري (٥١٦٥) ومسلم (١٤٣٤).

وللحديث صلة أن شاء الله.

أحاديث الأحاد

في الأحكام والاعتقاد

هذا الكتاب من تأليف
مؤلف مجهول

الكتاب

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه وبعد
في موضوعنا السابق السمة السوية من الخصصة ومعرفة لتحديد النوازل الشبهات
التي راعها المكروه المراهون لمحتشون حول السمة السوية بغية التكرار والخطأ العمل بها
والاكتماء بالعمل بها جاء في الفصل الكريم وكان لصحابة رسول الله عليه من المهاجرين
والانصار عدد يذلو مال ونفس لا غلاء كمنه لله ولرود عن دينه وعن نبيه صلى الله عليه
وسلم هملوا البتة الوحي الذي انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفوا فعله
وبسوا صفاته وحلأه وظهروا به فرقه عنه ووصحوا وأمردوا بواهيته صلى الله عليه
وسلم وهموا بسلخ رسالته لاسلام الجائدين لمسكو بسببه وعصوا عنها فلو حد عهد
بوع الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يزال لاسلام في جريد العرب فحرجوا به عمل
التي كرهه ربون لارض وقد هملوا نرد صلى الله عليه وسلم وهم اعداء الحق على فهم
المرد من الكتاب والسنة فعاشرهم النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا هم الله تعالى بفضل
السبق ووفقتهم لئلا ليجد وهذا هو الحق امدته لمن

وكان خبر الواحد منهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ينال التصديق ويترقب عليه مسؤولية تعبدية وإيمانية تبلغ حد اليقين كما حدث في تحويل القبلة وتحريم لحم الحمير وغيرها من الأحكام التي سرت في أمة الإسلام وكونت شريعته وبنى عليها الفقهاء ثم يشذ منهم أحد أول قواعدهم الفقهية وهي قاعدة، (لا عمل إلا بنية) بناء على حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم؛ (إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى) إضافة إلى ذلك فقد تكلم العلماء عن حجية أحاديث الأحاد في مسائل العقيدة، ولعل الخلاف في حجية حديث الواحد في المسائل الفقهية يكاد يكون معدوماً. لكن الخلاف في حجيته في مسائل الاعتقاد أكثر وإن كان الراجح أنه حجة في العقيدة كما أنه حجة في الفقه. لكن بشروط، حيث اتفق العلماء فيها على نقاط فيما يتعلق بخبر الواحد، كما أن هناك مسائل اختلفوا فيها فيما يختص بخبر الواحد.

فأما ما اتفق عليه العلماء؛ (١) أن خبر المعصوم يفيد العلم. (٢) إذا تلتقت الأمة خبر الأحاد بالقبول فإن هذا الخبر يفيد العلم أيضاً. (٣) إذا أجمعت الأمة على أنها عملت بمقتضى خبر الأحاد، واستندت إليه في إجماعها أفاد هذا الخبر العلم. حيث أن الأمة لا تستند إليه إلا وقد صح عندهم، فهي لا تجتمع على ضلالة. (٤) خبر الواحد غير العدل لا يفيد العلم، هذا ما اتفقوا عليه.

وقد اختلف العلماء في اثبات مسائل العقيدة بأحاديث الأحاد. ومرد خلافهم في هذا هل خبر الواحد يفيد العلم اليقيني أم لا؟ وقد نقل هذا الخلاف الإمام ابن حزم الأندلسي فقال: اختلفوا في الواحد العدل إذا أخبر بخبر هل يفيد خبره العلم؟ وعلى هذا، فالعلماء في هذه المسألة ثلاث فرق؛ الأولى، ترى أن خبر الواحد لا يفيد العلم مطلقاً، وهو مذهب جمهور الأصوليين والمتكلمين. ومذهب الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك والشافعي ومحقق الحنابلة. وهو عندهم يفيد وجوب

العمل، لكنه لا يفيد العلم، سواء بقريضة أم بغير قريضة.

ونقل هذا الرأي عن الإمام ابن عقيل، وابن الجوزي، وعدد من أئمة الشافعية؛ كالنووي، وأبي بكر الباقلاني، وأبي حامد الإسفراييني، وابن برهام وفخر الدين الرازي، والأمدى، وإمام الحرمين، وابن الحاجب، والسبكي، والبيضاوي، وأبي الحسين البصري، وهو الذي أيده شيخ الإسلام زكريا الأنصاري. الفرقة الثانية، وهي ترى أن حديث الواحد يفيد العلم مطلقاً، وهو مذهب أحمد وداود الظاهري، والهارث المحاسبي، والكرائسي وجمهور المحدثين، وهو منسوب لعامة السلف وعامة الحنابلة في هذا العصر.

قال الشوكاني، وقال أحمد بن حنبل: إن خبر الواحد يفيد بنفسه العلم. وحكاه ابن حزم في "الإحكام" عن داود الظاهري، والحسين بن علي الكرايسي، والهارث المحاسبي قال: وبه نقول. وحكاه ابن خويز منداد عن مالك بن أنس، واختاره وأطال في تقريره، ونقل عن القفال أنه يوجب العلم الظاهر". (إرشاد الفضول ص ٤٨).

وقال ابن الصلاح: "ما أسنده البخاري ومسلم يفيد العلم اليقيني والنظري واقع به، خلافاً لمن نفي ذلك. محتجاً بأنه لا يفيد في أصله إلا الظن، وإنما تلتفته الأمة بالقبول. لأنه يجب عليهم العمل بالظن والظن قد يخطئ. قال: وقد كنت أميل إلى هذا وأحسبه قوياً ثم بان لي أن المذهب الذي اخترناه أولاً هو الصحيح؛ لأن ظن من هو معصوم من الخطأ لا يخطئ، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ". (مقدمة ابن الصلاح ص ١٤).

وقال ابن قاضي الجبل، "مذهب الحنابلة أن أخبار الأحاد المتلقاة بالقبول تصلح لإثبات أصول الديانات، ذكره القاضي أبو يعلى في "مقدمة المحرر" والشيخ تقي الدين في عقيدته. انظر المسودة لآل تيمية ص ٢٤٧، ٢٤٨. الفرقة الثالثة، وهي ترى أنها تفيد العلم إذا احتف بالقرائن، كحديث الصحيحين لتلقي الأمة لها بالقبول. وهو رأي ابن الصلاح وجماعة من متأخري الشافعية الإسفراييني؛

أبي إسحاق وأبي حامد، والقاضي أبو الطيب، وأبي إسحاق الشيرازي، والسرخسي من الأحناف، والقاضي عبد الوهاب من المالكية، وأبي يعلى، وأبي الخطاب، وابن الرغواني من الحنابلة، وأكثر أهل العلم من الأشاعرة كابن هورك، ومذهب السلف عامة أنهم يقطعون بالحديث الذي تلقته الأمة بالقبول. وقد نقلت هذا الخلاف بين العلماء فيما يتعلق بخبر الأحاد للأمانة العلمية. فإذا وضعنا في الاعتبار أن أغلب الأحكام والعقائد جاءت بخبر الواحد وإن من يصفون أنفسهم بالمجديدين يفرقون في العمل بين الحديث المتواتر والحديث الأحاد بقصد التخلص من الأحكام التي يعتبرونها من العوائق- على حد زعمهم- في طريق نهضتهم ومحاذاتهم للتوجهات الغربية والتوصل من الالتزام بها يكون ترك كل أخبار الأحاد بالجملة من الفتن المعاصرة.

رد حبر الأحاد من الخطر العظيم

والنلاء الفادح والجهل المركب.

لذلك كان من الخطر العظيم والبلاء الفادح والجهل المركب، عدم الأخذ بأحاديث الأحاد، والتفرقة بينها عند العمل في الأمور التعبدية والعقائدية والأحكام وبين المتواتر رغم الأدلة المتكاثرة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وسلف الأمة التي تدل دلالة قاطعة على وجوب الأخذ بأحاديث الأحاد في كل أبواب الشريعة-سواء أكان في الأمور العقائدية أم الأمور العملية- وإن التفريق بينهما بدعة أول من أحدثها أهل الأهواء من القدرية والجهمية والمعتزلة والمتكلمين ومن سار على دريهم ليردوا الأدلة التي تنقد بدعهم.

ولم يزل الصحابة والتابعون وأهل السنة والحديث يحتاجون بهذه الأخبار في مسائل الاعتقاد والأحكام من غير تفريق بينهما ولم ينقل عن أحد منهم أنه جوز الاحتجاج بها في مسائل الأحكام دون الأخبار عن الله وأسمائه وصفاته، بل لا يعرف خلاف في هذه المسألة عن أحد ممن يعتقد به من أهل العلم.

قال الامام الشافعي في كتابه الرسالة، "ولو جاز لأحد من الناس أن يقول في علم الخاصة:

أجمع المسلمون قديماً وحديثاً على تصديق خبر الواحد والانتفاء إليه، بأنه لا يعلم من فقهاء المسلمين أحد إلا وقد ثبتته جاز لي، ولكن أقول: ثم أحفظ عن فقهاء المسلمين أنهم اختلفوا في تثبيت خبر الواحد بما وصفت من أن ذلك موجود على كلهم". انتهى.

وقال الامام ابن عبد البر-وهو يتكلم عن خبر الواحد وموقف العلماء منه: وكلهم يدين بخبر الواحد العدل في الاعتقادات ويعادي ويوالي عليها ويجعلها شرعاً وديناً في معتقده، على ذلك جميع أهل السنة. انتهى من كتابه التمهيد.

وقال الامام ابن القيم: "وأما المقام الثامن: وهو انعقاد الإجماع المعلوم المتيقن على قبول هذه الأحاديث وإثبات صفات الرب تعالى بها. فهذا لا يشك فيه من له أقل خبرة بالمنقول، فإن الصحابة رضي الله عنهم هم الذين رووا هذه الأحاديث وتلقاها بعضهم عن بعض بالقبول ولم ينكروها أحد منهم على من رواها، ثم تلقاها عنهم جميع التابعين من أولهم إلى آخرهم. (مختصر الصواعق المرسلة).

كما أن القول بأن أحاديث الأحاد لا تثبت به عقيدة، هو قول في حد ذاته عقيدة فما هو الدليل على صحته؟ فاما أن يأتيوا بالدليل القاطع المتواتر على صحة هذا القول. والا فهم متناقضون.

وبناء على ذلك فإن رد خبر الأحاد في العقائد منهج يدعي يخالف إجماع أهل السنة والجماعة وما عليه عامة أهل الإسلام على قبول حديث الأحاد في أحكام الحلال والحرام وقبوله في العقائد كذلك، ومسألة الظنية والقطعية لا تنافي وجوب تصديقه والعمل به. وعدم الأخذ بأحاديث الأحاد يؤدي إلى تعطيل أكثر السنة النبوية فإن أكثرها احاد، وهذا مصادم لقوله تعالى: "وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا، (الحشر: ٧).

وقد قال الامام ابو حاتم ابن حبان المتوفى: ٣٥٤ هجرية في مقدمة صحيحه: فاما الأخبار فإنها كلها أخبار احاد.. إلى أن قال: 'وإن من تنكب عن قبول أخبار الأحاد فقد عمد إلى ترك السنن كلها، لعدم وجود السنن إلا من

رواية الأحاد". (انظر الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان).

ومذهب الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان يقبلون الحديث إذا صح سندهم.

المقصود بالأحاديث قطعية الثبوت

أما المقصود بالأحاديث قطعية الثبوت فهي الأحاديث المقطوع بصحة نسبتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهي أربعة أنواع: النوع الأول: الأحاديث المتواترة.

النوع الثاني: ما أخرجه البخاري ومسلم وتلقته الأمة بالقبول.

النوع الثالث: ما أجمعت الأمة على تلقيه بالقبول ولو لم يكن في الصحيحين؛ لأن الأمة الإسلامية معصومة من الخطأ في أجمعها.

النوع الرابع: الخبر المستفيض من وجوه كثيرة لا مطعن فيه وعليه.

فالزعم بأن الأحاد مطلقا ليس قطعيا غير صحيح. بل الأحاد الذي تلقته الأمة بالقبول، أو استفاض وجاء من وجوه كثيرة لم تبلغ التواتر هو قطعي الثبوت.

أما عن تقسيم الأحاديث إلى متواترة وأحاد فلا يعني التشكيك في الأحاد، وأن حصول العلم بالحديث المتواتر لا ينافي الاعتماد على الأحاد وقبوله. وقد أجمع أهل السنة على قبول الأحاد في العقائد حتى وإن كان يفيد الظن، ولم يخالف في ذلك إلا أهل البدع من المعتزلة ومن نحانحوهم.

والإمام الطبري رحمه الله يرى أن الأحاد لا يفيد العلم اليقيني، لكن يجب تصديقه والعمل به. ولو كان في العقيدة. وقد سار على ذلك في كتبه رحمه الله. قال رحمه الله: "فإن

كان الخبر الوارد بذلك خبرا تقوم به الحجة مقام الشهادة والسمع وجبت الدينونة على سامعه بحقيقته في الشهادة عليه بأن ذلك جاء به الخبر. نحو شهادته على حقيقة ما عاين وسمع. وإن كان الخبر الوارد خبرا لا يقطع مجيئه العذر ولا يزيل الشك؛ غير أن ناقله من أهل الصدق والعدالة؛ وجب على سامعه تصديقه في خبره. في الشهادة عليه بأن ما أخبره به كما أخبره. كقولنا في أخبار الأحاد العدول. وقد بينا هذا في غير هذا الموضع بما أغنى عن إعادته". انتهى من: التبصير في معالم الدين (ص ١٣٩).

أما ابن تيمية رحمه الله فإنه يرى أن حديث الأحاد إذا احتفت به القرائن أوجب العلم. وهو يحتاج بالأحاد مطلقا في إثبات الأحكام والعقائد على السواء. قال رحمه الله: "ولهذا كان الصحيح: أن خبر الواحد قد يفيد العلم إذا احتفت قرائن تفيد العلم. وعلى هذا: فكثر من متون الصحيحين متواتر اللفظ عند أهل العلم بالحديث. وإن لم يعرف غيرهم أنه متواتر؛ ولهذا كان أكثر متون الصحيحين مما يعلم علماء الحديث علما قطعيا أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله. قارة بتواتره عندهم. وتارة لتلقي الأمة له بالقبول (مجموع الفتاوى ٤٠/١٨).

والحاصل أن عامة أهل الإسلام على قبول حديث الأحاد في أحكام الحلال والحرام. وجمهورهم -وهو قول أهل السنة والجماعة- على قبوله في العقائد كذلك، وإن مسألة الظنية والقطعية لا تنافي وجوب تصديقه والعمل به. والله اعلم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى الشيخ عطية حضي موسى منى المركز العام لانصار السنة مع احوانه من شيوخ انصار السنة رحمهم الله جميعا عن عمر يناهز حوالي ٩٥ سنة ميلاديه او ٩٨ سنة هجرية. وتسلم اسرر تحرير المجلة بحال الص العراق للأسر الكريمة ونسال الله ان يعفر له ويرحمه رحمه واسعة وان يدخله فسيح جناته وان يرزق اهله الصبر والسلوان. لله ما احذ وله ما اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى.

خطورة الغياب عن إصلاح الشباب

الحمد لله. والصلوة والسلام على الرحمة المهداة. والنعمة المسداة محمد بن عبد الله. وعلى آله وصحبه ومن وآله وأهله بيهاد وبهد.

هذه مقالات أسوقها بطبع مصاد. وسياق مصاد. وأيضاح المحجة جمعها فيها العبارة الرابعة مع الإشارة الفاضلة. كي تروح الحاطر المسلوب. ونفي ونطرد الهم المجلوب. وأرجو أن يكون المعنى فيها كاهيا. وفرض المسأل شاهيا. وجعلت فيها تذكيرا بالنعمة وانذارا بالنقم. كي تهذب القرائح. وترهب من القبايح. ولاجل أن يستفيد المقتصد منها التدبر وحسن التدبير. ويفيد المقصر الأعداد والالذار والتحذير. وقد كتبه بحكم الحاجة والاضطرار لا بحكم الترفه والاختيار. ولعل الله تعالى يمن علينا فيكون من منقذ الأخبار. وخيار الخيار. المبلغ إلى دار القرار وفزول منازل الأبرار. وأرجو أن يعلم أهل الدراية قدره. وأن يوهيه أهل التربية حقه. حتى نصل بشبابنا إلى صلاح نفوسهم وإصلاح غيرهم على أيديهم وبهم والله المستعان وعليه التكلان.

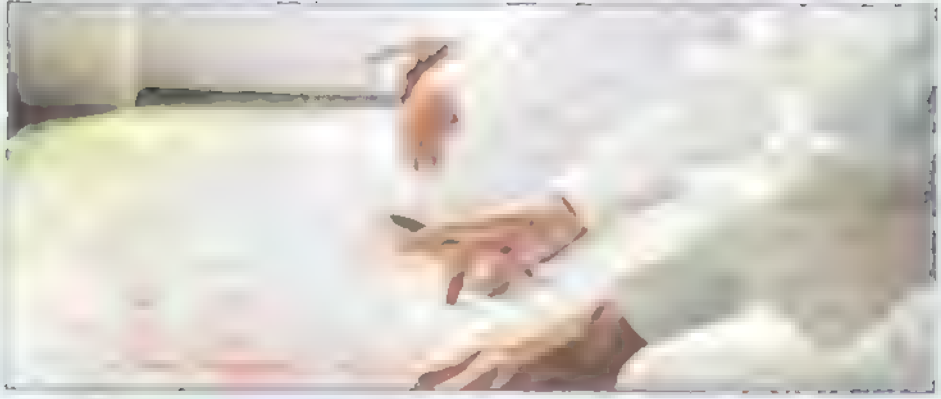
ولقد جال- قبيل كتابة المقال- بخاطري حال شبابنا. وطاف بذهني أمر شديتنا وأبنائنا؛ حتى أختمر واستقر فيهم؛ إذ رأيتهم قد قال من شاء منهم ما شاء. وخطبوا خبط عشواء. وركبوا متن عمياء. مع أن فرصة الشباب فرصة لا عوض منها. وغنيمة لا عدل لها. بيد أنه صدق النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: "نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس؛ الصلحة والفراغ". رواه البخاري (٦٤١٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وقال الشاعر:

أله العيش صحة وشباب

فإذا وليا عن المرء ولي

خطورة قضية شباب:

فترة الشباب فترة الخصوبة في الخير والشر. وأيام الفتوة والقوة. وشعلة الحماس



جسمه فيم ابتلاه. رواه الترمذي (٢٤١٧) وقال: حسن صحيح. اهـ.

الثاني عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسأل عن خمس، عن عمره فيم أهناه، وعن شبابه فيم ابتلاه، وماله من أين اكتسبه وفيم أنفق. وماذا عمل فيما علم. رواه الترمذي (٢٤١٦) وقال: حديث غريب. اهـ.

ففي الحديثين جاءت العبارة التي فيها السؤال عن العمر كله وذلك في قوله: «عن عمره فيم أهناه». ثم جاء السؤال عن مدة الشباب في الحديث الثاني وعن شبابه فيم ابتلاه.

وهنا سر بلاغي من بلاغة كلام صاحب النبوة صلى الله عليه وسلم: فإن كلمة «ابتلاه» وإن كان فيها معنى الامتحان إلا أنها تستعمل في الخير.

قال المنبجي: يقال من الخير ابليته ابليه ابتلاه. ومن الشر بلوته ابتلاه. والمعروف أن الابتلاء يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعليهما. ومنه قوله تعالى وتبلوكم بالشر والخير فتنة. وإنما مشى قيصر شكرا لاندفاع فارس عنه.

ومنه الحديث: «من أبلى فذكر فقد شكر، الإبتلاء، الإنعام والإحسان، يقال بلوت الرجل وأبليت عنده بلاء حسنا. والابتلاء في الأصل الاحتبار والامتحان. يقال بلوته وأبليته وأبلسه.

عند أكثر الناس، وأزمة الجذ والنشاط بلا ليس ولا اختلاط، وقلمما ترى مكرمة في بني آدم إلا ومصيرها إليها، ونادرا ما تجد منقبة إلا وهي مقصورة عليها، فمرحلة الشباب مرحلة خطيرة في كل أمة، وأدراجها موضع الاهتمام نقطة تحول في تواريخ الأمم، ومن أهم الأسباب المنجية من تقوض بنيان الأمة، والممانعة من نزول الملّة، محاولة نقاذ الشباب، والأخذ بأيديهم إلى الله تعالى، وتربيتهم على محبة الدين والتفاني في خدمته، والسهر من أجل رفع رايته.

السؤال عن نعمة الشباب

نعمة الشباب من النعم الغالية التي تلقى إلى صاحبها الأقاليد، حتى يحقق المجد التليد والتي تمر كطيف الخيال وتأتي بقدر، وكثير من الناس يغفل عنها فالعاقل من سبق إلى نيل المعالي وتحقيق الأماني وابتدر، هيجتهد ويجد والناس نيام، ويستقي من ماء الشباب ويردّه قبل نزول الحمام، وفي أزمة الشباب يتقدم المرء ويحضر ما صعب وأشكل، ويقدم على ما يحجم عنه غيره وينكل.

يكون عنها السؤال والجواب، ويقع عليها الجزاء والحساب، وقد جاء السؤال عن العمر في حديثين،

الأول: عن أبي هريرة الأسلمي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيما أفناه، وعن علمه فيم فعل، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق، وعن

وقديماً قالوا: رأي الشيخ الكبير خير من مشهد الغلام الصغير. وهذا حق فإن كبير السن قد عاش الأزمنة، وخالط الناس في الأودية، وعرف تاريخ وأيام الناس فهم كمن عاش الدهر وجرب الأمور بأسرها. وأيضاً فإن أكثر الشباب تستخفهم الأحداث، وتستهوهم الوقائع وإن ذهب بهم إلى الأحداث (أي: القبور) فإذا سمعوا قولاً خلاياً، وأسلوباً براقاً، ولو كان يحمل في طياته فكرة زائفة، وقولة عن الحق متجانفة، ودعوة هوجاء، قبلوها واختملوها، ودعوا إليها وأذاعوها، وبثوها في كل مكان ونشروها.

إن اشتغال أهل العلم بإصلاح حال الشباب مسلك صحيح لأنه يأتي البيوت من أبوابها، ويرد الأمور إلى صوابها، ويرجع بالأشياء إلى آلياتها، وليعلم أن سكوت المصلحين من الطوائف المذكورة سالفاً عن إنكار المنكر زيادة في تلك الوزنة، وإفحاش في هذه الفلطة، فلا تكن مصدوداً عن الإصلاح قدر استطاعتك، ولا مكذوباً عن الجذ فيه قد مكنتك، وإذا رأيت من يسعى في الإصلاح ويرنو إلى المعالي، فلا تتأخر عنهم ولا تكن المرء المتكاسل أو الرجل المتواني، بل إما أن تطير معهم بجناحين أو تسمى بجناح، أو تعمل على إكمال قوة أو مساعدة رباح.

حال الشباب في هذا الزمان

زمن الشباب هو وقت الريادة، وأيام السعادة، ومعدن الإفادة، ويتبع المعرفة، فيه تتحقق المقاصد، وتجتمع الشوارد، ويصل المرء إلى المراتب الرفيعة، ويحقق بالعبادة به الأمور الصعبة المنيعة، إذ الهممة فتية، والروح وثابة عليه، وبالشباب يصل المرء إلى ما يريد من الأغراض، ويوفق إذا صدقت النية إلى بلوغ الأغراض، والأبدان سليمة- بحفظ الله تعالى- من الأمراض.

ومن عاصر ما تقدم من العصور، وياشر تلك الأحداث القديمة. وهذه الأحوال السليمة: علم أنه قد تغير جيل الشباب في أيامنا وزماننا الحالي، وتحولت الأجيال عما كانت



ومنه حديث كعب بن مالك، ما علمت أحداً أبلاه الله أحسن مما أبلاني، اه. النهاية: ١٥٥/١.

هذه نعمة الشباب التي ألحقت صاحبها رداءها، وسقته صافيها وأنداءها.

حق الشباب علينا:

من حق هؤلاء الشباب على الدعاة والعلماء الدندنة بقضية إصلاحهم، والحيولة بينهم وبين هدم ركن الشباب منهم، وعناية أهل العلم بهذه الطائفة التي هي سلاح الأمة ودورها في المهمات، واهتمام المصلحين بهذا الضدد اهتماماً بودون به واجب الكفاية الذي صار فرضاً لازماً، وواجباً عينياً في زماننا، ولعله يرفع عنهم الجرح في إيماننا، وينفي عنهم الاتم والجناح في قادم أزماننا. وباقي عهدنا، وقابل أيامنا، لأن هذه الفئة يبرز بها كثير، فهم لا يميزون كما يميز الشيوخ والكبار، الذين هم أشجار الوقار، ومعادن الاختبار، وصدق القائل:

إن الأمور إذا أخذت دبرها

دون الشيوخ ترى في سيرها الخلال



عليه في الزمن الخالي، فبعدما كان الشباب في الأجيال الأولى كالطود الشامخ ديانة وفطرة، أصبح الواحد منهم اليوم كريشة تقيؤها الرياح يمينا وشمالا، وتقلب بها الأيام حالا فحالا، إن حال كثير من شبابتنا قد عاد شيئا هريا، بعدما كان غضا طريا، فقد خبت عزائمهم، وغاضت قواهم، وصار حال كثيرين منهم كأنهم أرواح خامدة، وجثث هامدة، وهامات جامدة، قد فترت أذهانهم، وخمدت قرائنهم، وجمدت قلوبهم، وهرمت أخلاقهم سراعا، وأدرك أدايبهم الانحلال والوهن، وتصدع صرخ نتيائهم حتى أصبح ريبة في قلوبهم، واحل نظامهم وانحل عراهم، وانتشر فيهم العصيان والفسوق، والجفاء والعقوق، ومحبة الخمول، وإيثار الفضول، فضرب بينهم وبين الهداية بسور ليس له باب بل له بأسداد، وصارت شقة بعيدة بينهم وبين المقاربة والسداد، هذا ما جرى، وانتشر في شبابتنا بين الورى-

وصديق القاتل،

ذهب الناس فاستقلوا وصرونا

خلقا في اراذل النمناس

في اناس نعدهم من عديد

فاذا فتشوا فليسوا بياس

الواجب على الشباب

لو نظر شبابتنا إلى حال أهل الكهف لعلموا أنهم ضيعوا عمرا بعد عمر، وأنهم أفنوا دهرها بعد دهر، إذ إن شباب أهل الكهف قد ضرب الله تعالى بهم المثل فقال: "إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن تَحْتِ رُكَّةٍ مِّنْ دُونِكَ لَا يَأْتِيهِم مِّنْ دُونِكَ فَتَبَادُرُوا فِي آلِهَتِكُمْ هُمْ كَالْفُتَاتِ يُسْهَوْنَ يَوْمَ الْحِسَابِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْغَافِلِينَ" (الكهف: ١٠-١٥).

فلا بد أن يكون شبابتنا - كشباب أهل الكهف - كمأة أنجادا، وخمأة أمجادا، وأن يكونوا كاللؤلؤة إلى جنب الدرة، وأن يكونوا في أهل الإسلام كالشامة في الجبين والفرة، حتى ينزلوا بالخير كل واد، ويعرفوا به في كل ناد، وأن يسلكوا أفضل الطرائق، ويغوضون على تحقيق الحقائق، بهمم فتية، ونفوس أبية، بطبيعة منقادة، وقريحة وقادة، وإن يشعروا بعزة الإسلام الطماحة إلى العلياء لبلوغ السماء، وأن يشمر الواحد منهم عن الساق، وأن يجد ويجتهد في اصلاح نفسه ما أطاق، حتى يكون شعارهم،

فحيلا بالكرامات وبالعلا

وحيله بالفضل والسؤدد المحض

وأن يكون ذلك في أيسر مدة حتى يصبحوا للأمة عمدة وعدة، قد فتحت سماء بصرهم فصارت أبوابا، وزخرحت جبال غسرهم فكانت سرايا، وأن لا يطول بهم الأمل، ولا يظنوا طول الأجل.

يؤمل دنيا لتبقى له

هواهي الفئدة دون الأمل

حديثا يروي اصول الفصيل

فماض الفصيل ومات الرجل

ومن سنة الله الجارية في بني آدم أن الموت يأتي بغتة، والنفس تذهب فلة، وأكثر الموت إنما يكون في الشباب، وكم من شباب نزلت بهم حوادث الزمان حاجتا لهم، وهجمت عليهم المنايا فأخذتهم بغتة وأغتالتهم، ومن شغل البخاري،

أغتنم في الفراغ فضل ركوع

فمضى أن يكون موتك بغتة

كم صحيح رأيت من غير سقم

ذهبت نفسه الصحيحة قلته

قال ابن حجر: وكان من العجائب أنه هو وقع له ذلك أوقريبا منه. اهـ.

وبهذا يصلح الجميع من جهة الفعل ليس فقط من جهة الكلام، وينتظمون في سلك بديع الانتظام.

والحمد لله رب العالمين.

فضل يوم عرفة ويوم النحر

مكتبة دار الفقه

الحمد لله وفضل الله وسلامه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد
فإن اللذان والآنم والسهر والآنم هي محط لأحبال ومصدير لأعمال فاقس الله سبحانه
فجعل منها موسم لنجرت ومنه لطائف بركة فيها الحسبات ونكسر فيها السدات ويرفع
فيها لدرجات ويحجب فيها السوء ومن تمت لأزمته أحسنه نصر لعظمته لأحر يوم عرفة
درد الأبد ولبي تصفرت لخصوس من الكبار ونسبه على فضله ومبرئته

سبب التسمية

يوم عرفة

هذا اليوم العظيم المبارك له منزلة وفضل
على غيره من الأيام ومن أوجه تفضيله
وتشريفه ما يلي:

(١) أنه يوم اكمال الدين واتمام النعمة.
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إن
رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين.
أية في كتابكم تفرحون بها، لو علينا معشر
اليهود نزلت لأجداً ذلك اليوم عيداً.
قال: أي آية؟ قال: «يَوْمَ نَبِّئُ الْوَّاسِقِينَ
وَأَنبِئُ عَلَيْكُمْ يُمْنِي» (١).
(المائدة: ٣) قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم.
والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله
عليه وسلم. وهو هاتم بعرفة يوم الجمعة..
أخرجه البخاري ٤٥ واللفظ له، ومسلم

للعلماء في سبب التسمية بهذا الاسم أقوال.
فمنها: أن هذه البقعة سميت بعرفات: لأن
آدم وحواء عليهما السلام تعارفا بها بعد
نزولهما من الجنة. وقيل: لأن جبريل عليه
السلام لما علم إبراهيم عليه السلام المناسك
وأراه المشاهد. قال له: اعرفت اعرفت؟ قال
إبراهيم: عرفت عرفت عرفه. وقيل: التسمية
ماخوذة من العرف وهو الطيب: لأنها بقعة
مقدسة معظمة. كأنها عرفت أي طبقت
وقيل لتعرف العباد فيها إلى الله تعالى
بالعبادات والأدعية. المفردات للراغب ص.
٥٦١، تفسير القرطبي ٤١٥/٢، القاموس

المحيط ١/٣٦

٣٠١٧ باختلاف يسير.

واكمال الدين في ذلك اليوم حصل؛ لأن المسلمين لم يكونوا حجوا حجة الإسلام من قبل، فكمل بذلك دينهم لاستكمالهم عمل أركان الإسلام كلها، ولأن الله أعاد الحج على قواعد إبراهيم عليه السلام، ونفى الشرك وأهله، فلم يختلط بالمسلمين في ذلك الموقف منهم أحد. وأما إتمام النعمة فإنما حصل بالمغفرة، فلا تتم النعمة بدونها، كما قال الله تبارك وتعالى: **لَكُمْ أَنْتُمْ بِذُنُوبِكُمْ وَمَا تُأْمُرُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ** (الفتح: ٢)، لطائف المعارف ص ٤٨٦.

(٢) أنه يوم عيد؛

فعن عقبة ابن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام، وهي أيام أكل وشرب". صحيح الترمذي ٧٧٣.

(٣) أن صيامه يكفر سنتين؛

ففي "صحيح مسلم" عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صيام يوم عرفة، إنني أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده...." ح ١١٦٢ وصومه إنما شرع لغير الحاج، أما الحاج فلا يجوز له ذلك.

ويتأكد حفظ الجوارح من المحرمات في هذا اليوم كما في حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن يوم عرفة: "إن هذا اليوم من ملك هيه سمعه ويصره ولسانه، غفر له". المسند: ١/٣٢٩ وصححه أحمد شاكر، ولا يخفى أن حفظ الجوارح فيه حفظ لصيام الصائم وحج الحاج، فاجتمعت عدة أسباب فعينة على الطاعة وترك المعصية.

ما معنى أن يوم عرفة يكفر سنتين؟

قال النووي رحمه الله المجموع ٣٨١/٦: "واختلف العلماء في معنى تكفير السنة الباقية المستقبلية؛ فقال بعضهم: معناه إذا ارتكب فيها معصية، جعل الله تعالى يوم عرفة الماضي كفارة لها، كما جعله مكفراً لما في السنة الماضية، وقال بعضهم:

معناه أن الله تعالى يعصمه في السنة المستقبلية عن ارتكاب ما يحتاج فيه إلى كفارة". المجموع ٣٨١/٦

(٤) أنه يوم الميثاق العظيم؛

لأن الله تعالى أخذ فيه ميثاق التوحيد على ذرية آدم.

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنوعمان - يعني عرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنتهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قبلاً قال: الست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون". رواد احمد: ٢٤٥٥ وصححه الألباني في المشكاة هما أعظمه من يوم؛ وأكرم به وأنعم من ميثاق؛

(٥) أنه يوم مغفرة الذنوب، والعق من النار عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار، من يوم عرفة، وإنه ليدنو، ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول: ما أراد هؤلاء؟". صحيح مسلم: ١٣٤٨

وفي الحديث إثبات صفة المباهاة وهي صفة فعلية ثابتة لله عز وجل بالسنة النبوية قال المفضل بن عياض: "ليس لنا أن نتوهم في الله كيف وكيف، لأن الله وصف نفسه فأبلغ فقال: قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. فلا صفة أبلغ مما وصف الله عز وجل به نفسه، وكل هذا التبرول والصحك وهدد المباهاة وهذا الاضلاع، كما شاء أن ينزل، وكما شاء أن يباهي، وكما شاء أن يطلع، وكما شاء أن يصحك، فليس لنا أن نتوهم أن كيف وكيف وإذا قال لك الجهمي، أنا أكفر رب ينزل عن مكانه، فقل له أنت، أنا أؤمن رب يفعل ما يشاء". دره تعارض العبد والملك ٢٤/٢

معنى الميثاق في لغة المصاحفة

الحميدي، "المباهاة، المضاخرة. وهي من الله ثناء وتفضيل". تفسير غريب ما في الصحيحين ٤١٩/١.

فما أكرمكم على الله حجاج بيت الله الحرام، وما أسعدكم بمباهاة الله بكم، ومفطرة بكم لكم.

قال ابن عبد البر: "وهو يدل على أنهم مفضور لهم؛ لأنه لا يباهي بأهل الخطايا والذنوب، إلا بعد التوبة والغفران. والله أعلم". التمهيد ١/١٢٠.

وفي الحديث أيضاً: "إثبات صفة الذنوب لله سبحانه وتعالى. وهو ذو يلق بجلاله وعظمته. وخاص بعباده المتقربين إليه بطاعته. ووقوفهم بعرفة ملبين لدعوته".

وقال ابن القيم -رحمه الله-: "قلله كم به من ذنب مفضور. وعشرة مقالة. وزلة معضو عنها. وحاجة مقضية. وكربة مفروجة. ويلة مرفوعة. ونعمة متجددة. وسعادة مكتسبة. وشقاوة ممحوة. كيف وهو الجبل المخصوص

بذلك الجمع الأعظم. والوحد الأكرم. الذين جاؤوا من كل فج عميق. وقوا لربهم مستكينين لعظمته، خاشعين لعزته، شعنا

غبراً، حاسرين عن رؤوسهم، يستقبلونه عثراتهم. ويسألونه حاجاتهم. فيدنو منهم ثم يباهي بهم الملائكة. فله ذاك الجبل. وما ينزل عليه من الرحمة والتجاوز عن الذنوب

العظام". مفتاح دار السعادة ١/٢٢٠.

(٦) أنه يوم ذكر ودعاء.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: "خير الدعاء دعاء يوم عرفة. وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله. وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد. وهو على كل شيء قدير". صحيح الترمذي ح ٢٨٣٧.

قال الباجي رحمه الله: "قوله صلى الله عليه وسلم: أفضل الدعاء يوم عرفة، يعني: أكثر الذكر بركة، وأعظمه ثواباً، وأقربه إجابة، ويحتمل أن يريد به الحاج

خاصة، لأن معنى دعاء يوم عرفة في حقه يصح، وبه يختص، وإن وصف اليوم في الجملة بيوم عرفة فإنه يوصف بفعل الحاج فيه. والله أعلم". شرح الموطأ ١/٣٥٨.

قال الخطابي: "معناه: أكثر ما أفتتح به دعائي وأقدمه أمامه من ثنائي على الله عز وجل. وذلك أن الداعي يفتتح دعاءه بالثناء على الله سبحانه وتعالى، ويقدمه أمام مسأله. فسمي الثناء دعاء".

هل فضل يوم عرفة يشمل غير الحاج؟

لقد اختلف أهل العلم هل هذا الفضل للدعاء يوم عرفة خاص بمن كان في عرفة أم يشمل باقي البقاع؟

والراجح أنه عام، وأن الفضل لليوم، ولا شك أن من كان على عرفة فقد جمع بين فضل المكان وفضل الزمان.

وهذا يدل على أن فضل يوم عرفة ليس خاصاً بحجاج بيت الله فقط.

أي كل من فاته الحج؟

قال ابن رجب -رحمه الله-: "من فاته في هذا العام القيام بعرفة، فليقم لله بحقه الذي عرفة؛ من عجز عن البيت بمزدلفة، فليبيت عزمه على طاعة الله وقد قرّبه وأزلفه؛ من لم يقدر على نحر هديه بمنى؛ فليذبح هواً هنا وقد بلغ المنى؛

من لم يصل إلى البيت لأنه منه بعيداً؛ فليقصد رب البيت؛ فإنه أقرب إلى من دعاه ورجاه من جبل الوريد؛

نضحت في هذه الأيام نضحة من نضحات الأنس من رياض القدس على كل قلب أجاب إلى ما دعي؛ يا همم العارفين بغير الله لا تقنعي؛ يا عزائم الناسكين لجميع أنساك السالكين اجمعي؛ يا أحب مولاك أفردني، وبين خوفه ورجائه أقرنني، وبذكره تمتعي؛

يا أسرار المحبين بكعبة الحب طويّة واركعي؛ وبين صفاء الضفا ومرورة المروة اسعي وأسرعني؛ وفي عرفات العرفان قضي وتضرعي؛ ثم إلى مزدلفة الزلفى فادهني؛ ثم إلى منى نيل المنى فارجعي؛ فإذا قرّبتوا

القرابين فقرّبي الأرواح ولا تمنعي؛ لقد وضع اليوم الطريق ولكن قل السالك على التحقيق وكثر المدعي". لطائف المعارف ٤٩٩.

يوم النحر:

لهذا اليوم فضائل عديدة، فهو يوم الحج

الأكبر، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حجَّ بهذا، وقال: «هذا يوم الحج الأكبر، صحيح البخاري: ١٧٤٢ قال في "عمدة القاري": "أي يوم النحر هو يوم الحج الأكبر (٨٢/٩)».

وهو أفضل أيام العام؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إن أعظم الأيام عند الله تبارك وتعالى يوم النحر ثم يوم القر». صحيح أبي داود ١٧٦٥.

يوم القر

هو اليوم الذي يلي يوم النحر، وسمي بذلك، لأنَّ الحجيج يقرُّون فيه بمنى بعدما أذوا أعمالهم.

وهو بذلك - يوم النحر - أفضل من عيد الضطر، ولكونه يجتمع فيه الصلاة والنحر، وهما أفضل من الصلاة والصدقة. لطائف المعارف ص ٤٨٢.

وقد اعتبرت الأعياد في الشعوب والأمم أيام لذة وانطلاق، وتحلل وإسراف، ولكن الإسلام صبغ العيدين بصبغة العبادة والخشوع، إلى جانب الفسحة واللهو المباح. وقد شرع في يوم النحر من الأعمال العظيمة كالصلاة، والتكبير، ونحر الهدى، والأضاحي، وبعض من مناسك الحج ما يجعله موسماً مباركاً للتقرب إلى الله تعالى، وطلب مرضاته، لا كما هو حال الكثير ممن جعله يوم لهو ولعب فحسب، إن لم يجعله يوم أشرو ويطر. والعياد بالله.

يوم الضرب

وهي الأيام الثلاثة التالية ليوم النحر، وسميت بذلك لأن الناس كانوا يشرقون فيها لحوم الأضاحي أي، يقددونها وينشرونها في الشمس.

وهي التي عنهاها الله تعالى بقوله: «وذكروا الله في أيام مفذودات، البقرة، ٢٠٣ كما جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما. فتح الباري ٥٣٠/٢.

وذكر القرطبي أنه لا خلاف في كونها أيام التشريق القرطبي ٣/٣.

وهي أيام عيد للمسلمين؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام، وهي أيام أكل وشرب». صحيح الترمذي ٧٧٣.

وقد نهي عن صيامها، وهي واقعة بعد العشر الفاضلة، فتشرف بالمجاورة أيضاً، وتشترك معها بوقوع بعض أعمال الحج فيها. ويدخل فيها يوم النحر، فيعظم شرفها وفصلها بذلك كله. فتح الباري ٥٣٣/٢.

كما أن ثانيها، وهو يوم القر، وهو الحادي عشر، أفضل الأيام بعد يوم النحر، وهذه الأيام الأربعة هي أيام نحر الهدى والأضاحي على الراجح من أقوال أهل العلم؛ تعظيماً لله تعالى، وهذا مما يزيدها فضلاً. وهذه الأيام من أيام العبادة والذكر والفرح، قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم: «أيام التشريق أيام أكل، وشرب، وذكر الله». صحيح الجامع، ٢٦٨٩.

«فهي أيام إظهار الفرح والسرور بنعم الله العظيمة. وفي الحديث إشارة إلى الاستعانة بالأكل والشرب على ذكر الله، وهذا من شكر النعم». لطائف المعارف ص ٥٠٤.

وذكر الله المأمور به في الحديث أنواع متعددة منها:

• التكبير فيها عقب الصلوات، وفي كل وقت، مطلقاً ومقيداً، كما هو ظاهر الآية، وبه يتحقق كونها أيام ذكر لله. نيل الإبطار ٣٨٩/٣.

• ذكر الله بالتسمية والتكبير عند نحر الهدى والأضاحي.

• ذكره عند الأكل والشرب، وكذا أذكار الأحوال الأخرى.

• التكبير عند رمي الجمار.

• ذكر الله تعالى المطلق.

أسأل الله تعالى أن يتفح بهذه التذكرة، وأن يعيننا وإياكم على ذكره وشكره وحسن عبادته، وأن يتقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال.



أدب النبي

عن أم سلمة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال:
إذا رأيتم هلال ذي الحجة وأراد
أحدكم أن يضحي فليمسك عن
شعره وأظفاره.
(صحيح مسلم).

شخص صام يوم تشربه

عن أبي قتادة رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال: "صوم يوم
عرفه بكفر سنين ماضية
مستقبله".
(صحيح مسلم).

فضل العشر

الأوائل من شهر
ذي الحجة

عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال: ما العمل في الأيام العشر
أفضل من العمل في هدد. قالوا: ولا الجهاد؟
قال: ولا الجهاد. إلا رجل خرج يخاطر بنفسه
وماله فلم يرجع بشيء. (صحيح البخاري).

حكم بيع جلد الأضحية

عن أبي هريرة رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال: "من
باع جلد أضحيته فلا
أضحية له
(مستدرك الحاكم
وحسنه الألباني).

من صام نحر

عن أبي رافع رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يخرج إلى العبد من ماشيا ويصلي بغير أدان ولا إقامة
ثم يرجع ماشيا في طريق آخر. (صحيح الجامع).



من أحكام العيد

شاء أجزاءه عن الجمعة وأنا
مجمعون إن شاء الله تعالى
(صحيح سنن أبي داود).

ولعظم قدر الصلاة
فقد شرعها الله تعالى
للاحتفال بالعيدين.
فبهجة العيد لا تكون
إلا بالصلاة واجتماع
الناس فيها. فبقي ركنان
يؤديان بصورة جماعية.
فشرع العيد بعد أدائهما
وذلك لجماعية أدائهما
وتكرارهما مرة واحدة كل
عام. فعن أنس رضي الله
عنه قال، قدم النبي صلى
الله عليه وسلم المدينة
ولهم يومان في كل سنة
يلعبون فيهما، فقال ما
هذان اليومان؟ قالوا، كنا

العيدان الدنيا والآخرة.

ركن الزكاة، ركن لا يؤدي
بجماعية، فمتى تحققت
شروط الزكاة في أموال
العبد زكاهها كل عام. ركن
الصلاة، عبادة جماعية
متكررة في كل يوم خمس
مرات، وصلاة الجمعة
تكون أسبوعياً، وقد جعل
الله الجمعة عيد الأسبوع.
ففي الحديث عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال،
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم- لما جاء عيد
في يوم الجمعة-: قد اجتمع
في يومكم هذا عيدان فمن

الحمد لله وحده والصلاة
والسلام على من لا نبي
بعده. وبعد،

أولاً: العيد من الشرع:

العيدان، الفطر والاضحى
تشرع من الله تعالى،
يقعان بعد أداء ركنين
عظيمين من أركان
الإسلام، وهما الصيام
والحج، يغفر الله فيهما
ليخلقه ويتغمدهم
برحمته وفضله. ولو
تأملنا في أركان الإسلام
الخمسة، الركن الأعظم
وهو الشهادتان ركن النجاة
من الكفر إلى الإيمان، وهو
ركن لا يدانيه ركن آخر،
فيه النجاة من النار ومن
عقاب الله تعالى، والفوز في

عليه)؛ ولأنها صلاة ذات ركوع وسجود لم يشرع لها أذان، فلم تجب ابتداء بالشرع، كصلاة الاستسقاء والكسوف.

قال ابن قدامة عن حديث الأعرابي، فأما حديث الأعرابي فلا حجة لهم فيه لأن الأعراب لا تلزمهم الجمعة لعدم الاستيطان، فالعيد أولى.. وصرح بوجوب الخمس وخصها بالذكر لتأكيد ما ووجوبها على الأعيان، ووجوبها على الدوام، وتكررها في كل يوم وليلة، وغيرها يجب نادرا ولعارض (انظر المغنى ٢/٢٧٢-٢٧٣).

وإني أن أراجع-والله أعلم- أن صلاة العيد واجبة وهي لا تقل عن الوجوب الكفائي، وأدلة من ذهب إلى وجوبها على الأعيان قوية وترجح ذلك، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بخروج النساء والحيض وذوات الخدور منهن، وهن لم يؤمرن بصلاة الجمعة، ولأن الأصل أن المرأة صلاتها في بيتها.

وأما صلاة العيد في البيت

١- في ظل الظروف العادية وليس في وقت الأزمات، من ذهب إلى وجوبها العيني. ذهب إلى أنها تقضى لمن فاتته ككل الصلوات الواجبة عند الجمهور. ومن ذهب إلى وجوبها على الكفاية أو أنها مستحبة.

يرى أن قضاءها لمن فاتته مع الناس على الاستحباب وذهب الشافعية إلى جواز قضائها سواء للمنفرد أو مع الناس- ولعل ذلك هو الراجح- ودليل ذلك ما ثبت عن أنس رضي الله عنه، فقد يوب البخاري باب: إذا فاتته العيد يصلي ركعتين، وكذلك النساء، ومن كان في البيوت والقرى، لقول النبي صلى الله عليه وسلم: هذا عيدنا أهل الإسلام، وأمر أنس بن مالك مولاهم ابن أبي عتبة بالزاوية (مكان بناحية البصرة) فجمع أهله وبنيه وصلى كصلاة أهل المصر وتكبيرهم، وقال عكرمة: أهل السواد (سكان القرى والأراضي الزراعية) يجتمعون في العيد يصلون ركعتين كما يصنع الإمام، وقال عطاء: إذا فاتته العيد صلى ركعتين.

قال الحافظ ابن حجر عن تبويب البخاري، في هذه الترجمة حكمان، مشروعية استدراك صلاة العيد إذا فاتت مع الجماعة سواء أكانت بالاضطرار أو بالاختيار وكونها تقضى ركعتين كاصلها.... وقال الثوري وأحمد إن صلاها وحده صلى أريعا.... قال ابن مسعود: من فاتته العيد مع الإمام فليصل أريعا أخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح وكذلك قال إسحاق بذلك.... قال ابن

المنير: كأنهم قاسوها على الجمعة، لكن الفرق ظاهر لأن من فاتته الجمعة يعود لفرضه من الظاهر بخلاف العيد. ثم أورد آثار عن أنس وعطاء أنها تصلى في البيت ركعتين (انظر فتح الباري ٢/٤٧٦-٤٧٧). وقضاء صلاة العيد لمن فاتته مع الجماعة عليه أكثر أهل العلم، وهو الراجح سواء للمنفرد أو الجماعة.

٢- في ظل الأوبئة والازمات، وهذا مبني على ما حررت في النقطة الأولى ورجحت فيه جواز صلاة العيد لمن لم يصلها مع الإمام، وهذا في غير أوقات الأوبئة والازمات، فمن باب قياس الأولى أنه يجوز صلاتها في البيوت سواء فرادى أو جماعة، كل رب أسرة مع أسرته وهي تصلى في البيوت بذات الكيفية التي يصلي بها مع الإمام.

وأما صلاة العيد في المسجد

صلاتها في الخلاء هي السنة وهي الأفضل، لأنها شعيرة العيد ورفع الصوت بالتكبير واجتماع الناس، وغير ذلك، لكن إن كان هناك عذر كحضر أو برد أو خوف عدوى مرض أو غير ذلك جاز أن تصلى في المسجد، قال تعالى: (وَمَا جَمَلَ عَلَيْكَ فِي الَّذِينَ مِنْ حَرَجٍ) (الحج: ٧٨) والحمد لله رب العالمين.

التخالف الواسع

بين العبد وربه

مجلد ١٠٠ - العدد ١٠٠

«لَمَّا دَعَا إِلَى هَدَاهُ وَمَا نَكُوتُ لَهُمْ أَرْسُلُهُمْ» (الاعراف: ١٤٣). وصلى الله وسلم على نبيه محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبعه إلى يوم الدين. وبعد:

هو كذبٌ صغيرٌ لو رَدَّ اللهُ أنْ يُنْجِدَ
وَلَا لَأَسْطَى مَن يَحْتَقُ مَا يَكُونُ مُنْجِدُهُ هُوَ اللهُ
لَوْجَدَ تَقْهَرُ (الزمر: ٢-٤).

ففي هذه الآيات تقرير لجمال من أهم
قضايا التوحيد، منها:

١- أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم
بإخلاص الدين لله، سواء كان ذلك في
التوحيد العلمي الاعتقادي أو في توحيد
العبادة «فَاعْبُدْهُ تَحِيًّا لَهُ لَيْسَ بِكَ إِلَّا وَهُوَ
الْحَافِظُ».

ومن معنى ذلك: أمر الله نبيه صلى الله

توطئة مهمة:

فمما لا يشك فيه أحد من أهل الإسلام ولا
غيرهم أن دين الإسلام ودين الأنبياء هو
دين التوحيد الخالص من الشرك والبدع
والشوائب، وأن هذه الشريعة قد جاءت
بسد الوسائل المفضية إلى الشرك والمرد
وكبيره. قال تعالى:

«لَا يَدْعُوا لِلشَّرِّ مِنْهُ دُعَاءُ اللَّهِ وَالْإِنْسَانِ
الَّذِي يُدْعَى لِلشَّرِّ مِنْهُ» (الأنعام: ١٠٨).
«وَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» (الأنعام: ١٠٩).
«وَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» (الأنعام: ١١٠).

رَبِّهِ

نو الحجة ١٤٤٢ هـ - العدد ١٠٠ - السنة الخمسون

عليه وسلم الا يجعل لله شريكا يصرف له شيئا من انواع العبادات التي يتقرب بها الى الله كالصلاة. والذبح. والتذبح...

والا يجعل لله شريكا يصرف له شيئا من صفات الربوبية كالرزق وشفاء الامراض والاحياء والاماتة...

٢- بيان أن شرك المشركين إنما كان باتخاذ الوسائط التي يصرفون لها أنواعا من العبادات. فكان من شركهم أنهم: اتخذوا من ذونه أولياء، فصرفوا لهم بعض العبادات، وأدعوا أنهم لا يفعلون ذلك إلا لأن هذه الوسائط تقربهم من الله. قالوا: ما نعبدهم إلا ليقتربونا إلى الله زلفى. فكذبهم الله في زعمهم هذا وبين أن ادعاءهم هذا ضلالة وكذب على الله وعلى أنبيائه وعلى شرعه. وأنهم أبعد الناس عن الهداية: إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار.

٣- بيان أن شرك كثير من الناس كان بإدعاء الولد لله فهمتهم من جعل الملائكة بنات الله: **وَيَحْمِلُونَ فِيهِ ثِقَلَهُنَّ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** (النحل: ٥٧)، فهم كانوا يدعون أن الملائكة اناثا وانهم بنات الله. قال تعالى: **وَأَنذَرْتُكُمْ بَالِيبٍ وَأَعَدَّتْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا لِّكُلِّ أَفْئَةٍ** (الاسراء: ٤٠). ومنهم من جعل بعض الانبياء والمرسلين ابناء لله قال تعالى: **وَمِمَّنْ آمَنُوا لَبُوءُ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو صُحُفًا مَّا تَرَوْنَ** (التوبة: ٣٠).

وكل ما سبق مجمع عليه بين أهل الإسلام وأدلة الوحيين من الكتاب والسنة متضافرة على إثباته.

الواسطة بين العبد وربّه:

ففي الآيات بيان حكم اتخاذ الوسائط التي يصرف لها شيء من العبادة بين العبد والرب سبحانه وتعالى وأن ذلك من أعظم شرك المشركين، وأن بعثة الرسل كانت من أجل إخلاص الدين كله لله.

لكن لا بد من بيان أن الوسائط بين العبد

وربه تنقسم الى قسمين في الجملة: الأول: وسائط مشروعة.

الثاني: وسائط ممنوعة.

أما القسم الأول: الوسائط المشروعة: فهي الوسائط التي تبلغ عن الله مراده للعباد سواء كانوا من الملائكة المقربين أو الرسل المصطفين. قال الله تعالى: **أَلَا يَصْطَلِي مِنْكَ الْمَلَائِكَةُ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِ** (الحج: ٧٥).

ومن وسائط التبليغ: المشايخ والأئمة الذين يبلغون عن الله ورسوله العلم، فيأخذون منهم ويقتدون بهم. فمن جعلهم وسائط بين الرسول وبين أمته يبلغونهم: ويعلمونهم: ويؤدبونهم: ويقتدون بهم: فقد اصاب.

قال ابن تيمية: وهذا مما أجمع عليه جميع أهل الملل من المسلمين: واليهود: والنصارى: فانهم يثبتون الوسائط بين الله وبين عباده وهم الرسل الذين بلغوا عن الله امره وخبره. قال تعالى: **أَلَا يَصْطَلِي مِنْكَ الْمَلَائِكَةُ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِ** (الحج: ٧٥) ومن أنكر هذه الوسائط فهو كافر بإجماع أهل الملل، (مجموع الفتاوى- جمع ابن القاسم ١/ ١٢٢- ١٢٣).

فهذه الوسائط تطاع وتتنع ويقتدى بها، ولا يجوز لأحد أن يصرف لها شيئا من العبادة أو أن يقلو فيها فيصرف لها شيئا من صفات الربوبية.

أما القسم الثاني: الوسائط الممنوعة، فهي ثلاثة أقسام كلها ممنوع:

١- أن يجعل بينه وبين ربه وسائط لا يعبدهم ولا يصرف لهم شيئا من العبادات كالذبح والنذر والصدقة ونحوها. وإنما يجعلهم أسبابا بينه وبين ربه لاعتقاده صالحهم كأن يسأل ميتا الدعاء. ولا يعتقد أنه قادر على شيء فهذه الوسيلة ممنوعة، لكن هل هي من الشرك الأكبر المخرج من ملة الإسلام، أم هي وسيلة بدعية من الذرائع التي تفضي إلى الشرك، الراجح القول الثاني، قال الشيخ بكر أبو زيد في تصحيح الدعاء (ص: ٢٥٠): «سؤال حي لميت يحضرة

قبره بأن يدعو الله له، مثل قول عباد القبور مخاطبين لها، يا هلال ادع الله لي بكذا وكذا، أو: أسألك أن تدعو الله لي بكذا وكذا؛

فهذا لا يختلف المسلمون بأنها وساطة بدعية، ووسيلة مفضية إلى الشرك، ودعاء الأموات من دون الله، وصرف القلوب عن الله تعالى.

لكن هذا النوع يكون شركاً أكبر في حال ما إذا أراد الداعي من صاحب القبر الشفاعة والوساطة الشركية على حد عمل المشركين، ما نخبذُهم إلا ليقربونا إلى الله زُلْفَى..

٢- أن يجعل بينه وبين الله وسائط تتخذ في جلب المنافع ودفع المضار، فيتخذونهم شفعاء بينهم وبين ربهم في جلب منفعة أو دفع مضرة، كما يعتقد كثير من المخرفين والضلال أن الأقطاب لهم تحكم في الكون، أو الولي يرزق، ويشفي، ويخلق، ويحيي ويميت، ويمنع ويعطي فهذا من أعظم الشرك الذي حاربه الرسل، قال تعالى مَبْكَا لِلْمَشْرِكِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَنْفَعُكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ وَهُمْ لَا يَسْتَنْصِفُونَ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ بِهِمْ مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُ مِنْ طَهِيرٍ﴾ (سبا: ٢٢).

٣- جعل بعض المشايخ وسائط بين الله وبين خلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية، فيبلغون الله طلب عباده، فعندهم أن الله سبحانه إنما يهدي عباده ويرزقهم بتوسط هؤلاء وشفاعتهم، فهذا أيضاً من الشرك، وهؤلاء مشبهون لله شبهوا المخلوق بالخالق.

تخليط متعمد

وكثير ممن يتصدرون للناس ويدعونهم للنوع الثاني الممنوع من أنواع اتخاذ الوسائط يسحبون أدلة النوع الأول المشروع على النوع الثاني تخليطاً وتشبيهاً على عوام المسلمين.

ومن أمثلة ذلك قول... في تفسير قول الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَتَى اللَّهُ يَلْبَسْ سَلِيم﴾ (الشعراء؛

٨٩) «إلا من أتى الله ومعه شفيح... أن يكون معك عارف بالله أو ولي... فعلى كل واحد أن يأتي ومعه ولي».

ولا شك أن هذا خطأ فادح وفتح لأبواب من البدع خطير، وليس هذا الذي قاله قول أحد من العلماء لا في القديم ولا في الحديث، وقد قال ابن عطية في المحرر الوجيز (٤/ ٢٣٥): «وقوله: ﴿يَلْبَسْ سَلِيم﴾ معناه، خالص من الشرك والمعاصي، وعلق الدنيا المتروكة وإن كانت مباحة كامال والبنين.

قال سفيان، هو الذي يلقي ربه وليس في قلبه شيء غيره.

قال القاضي أبو محمد، وهذا يقتضي عموم اللفظة، ولكن السليم من الشرك هو الأهم.

وقال الجنيد، بقلب لديغ من خشية الله، والسليم اللديغ..

وقال ابن كثير في تفسير القرآن العظيم (٦/ ١٢٦): «إِلَّا مَنْ تَتَى اللَّهُ يَلْبَسْ سَلِيم»، أي، سالم من الدنس والشرك.

قال محمد بن سيرين، القلب السليم أن يعلم أن الله حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور.

وقال ابن عباس: «إِلَّا مَنْ تَتَى اللَّهُ يَلْبَسْ سَلِيم»، حيي يشهد أن لا إله إلا الله.

وقال مجاهد، والجسن، وغيرهما، «بقلب سليم، يعني، من الشرك».

وقال سعيد بن المسيب، القلب السليم: هو القلب الصحيح، وهو قلب المؤمن؛ لأن قلب الكافر والمنافق مريض. قال الله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ نَجَسٌ﴾ (البقرة: ١٠).

وقال أبو عثمان النيسابوري، هو القلب الخالي من البدعة، المطمئن إلى السنة..

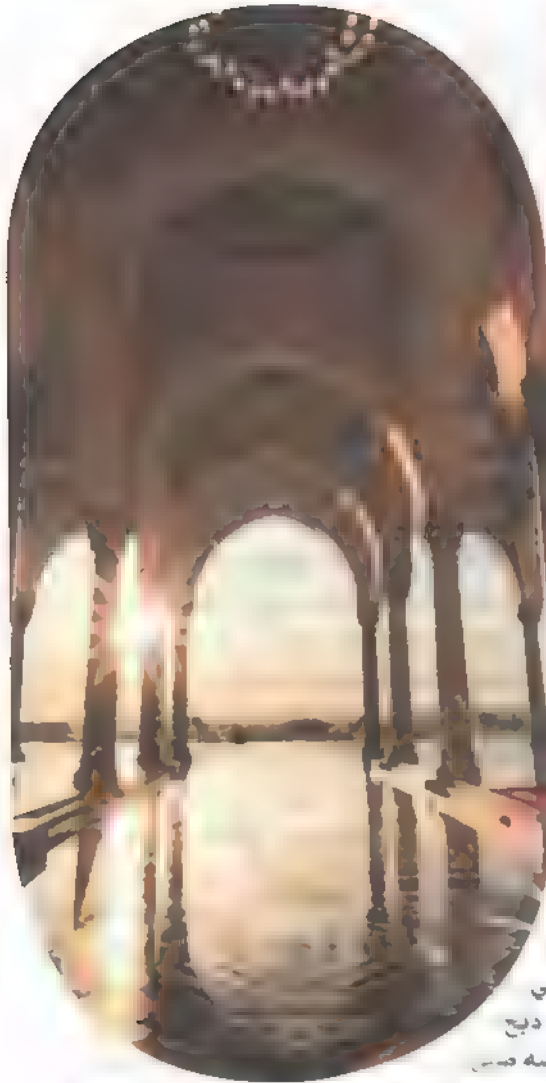
والمراد هنا مجرد التمثيل لتخليط هؤلاء والا فالأمر أكبر وأعظم من مجرد هذا المثال.

أسأل الله أن يردنا وإياهم إليه رداً جميلاً. والحمد لله رب العالمين.

الأجوبة عن أسئلة الأضحية

الشيخ محمد صالح المنجد

العدد ١٠٠ - السنة الخامسة



فقد ثبت
أن النبي
صلى الله
عليه وسلم
كان يضحي
وكان يتولى ذبح

أضحيته بنفسه صلى

الله عليه وسلم في مكة

عن أنس رضي الله عنه

(ضحي النبي صلى الله عليه

وسلم بكبشين أملحين، قرأ به

وأضعا قدمه على صفاهما

يسمى ويكبر فذبحهما

بيده). رَوَاهُ البخاري

وأما السنة النبوية الفولية،

فقد وردت أحاديث كثيرة في

الأضحية منها:

عن البراء-رضي الله عنه-

قال: قال النبي صلى الله

عليه وسلم: إن أول ما سدا به

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله، أما بعد،
ففي هذا اللقاء نجيب عن
أهم الأسئلة التي تتعلق
بالأضحية.

❖ في أسئلة

اسم لما يذكر من النعم تقريبا
إلى الله تعالى في أيام النحر
بشرائط مخصوصة.

ما هو دليل مشروعيتها
الأضحية؟

الأضحية مشروعة بكتاب
الله عز وجل وسنة رسوله
صلى الله عليه وسلم القولية
والفعلية، وانعقد الإجماع
على ذلك.

أما الكتاب الكريم فقوله
تعالى: «فصل لربك وانحر»
سورة الكوثر الآية ٢. وأما
السنة النبوية الفعلية.

ذو الحجة ١٤٤٢ هـ - العدد ١٠٠ - السنة الخامسة

في
يومنا هذا أن نصلي، ثم نرجع
فتنحر، من فعله فقد أصاب
سنتنا... الحديث. رَوَاهُ
البخاري ومسلم.

❖ في تحية

من مشروعه لأضحية

قال أهل العلم، إن الأضحية
شرعت لحكم كثيرة منها:

أولا: إحياء لسنة إبراهيم

الخليل عليه الصلاة والسلام.

حينما رأى في المنام أنه يذبح

ولده إسماعيل.

ثانياً: شكراً لله سبحانه وتعالى على نعمه المتعددة.

ثالثاً: إن ذبح الأضحية وسيلة للتوسعة على النفس وأهل البيت وأكرام الجيران والأقارب والأصدقاء والتصدق على الفقراء.

«هو حكم الأصحة؟»

اختلف الفقهاء في حكم الأضحية على قولين: القول الأول: الأضحية سنة مؤكدة في حق الموسر، وهذا قول أكثر العلماء. فهو قول الشافعية والحنابلة وأرجح القولين عند مالك.

القول الثاني: الأضحية واجبة. وبهذا قال جماعة من أهل العلم منهم أبو حنيفة على اختلاف بينهم في حق من تجب. ويرجع سبب اختلاف الفقهاء في حكم الأضحية إلى أمرين:

الأول: هل فعل الرسول صلى الله عليه وسلم محمود على الوجوب أم على الندب؟ الثاني: اختلافهم في مفهوم الأحاديث الواردة في الأضحية.

ولا يتسع المجال لذكر الأدلة والمناقشة. والذي يظهر رجحان قول جمهور أهل العلم بأن الأضحية سنة مؤكدة. وليست واجبة.

ما الذي يطلب من أراد الأصحة عند دخول أول ذي الحجة؟

ينبغي لمن أراد أن يضحي وأهل عليه هلال ذي الحجة عدم الأخذ من شعره وطفاره لحديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا

دخلت العشر وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمسه من شعره ويشربه شيئاً). رواه مسلم

بهما فصل الأصحة

أم تصدق بثمنها؟

إن الأضحية شعيرة من شعائر الله. وسنة مؤكدة من سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم.

والمطلوب من المسلم أن يعظم شعائر الله وأن يقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى.

«تُحِبُّونَ» سورة الحج الآية ٣٢.

وقال تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَاليَوْمَآءَ الآخِرَةَ وَمَذَرَ مَالَهُ» سورة الأحزاب الآية ٢١.

لذا كانت الأضحية أفضل من التصدق بثمنها كما هو مذهب جمهور أهل العلم. ولأن إيثار الصدقة على الأضحية يفضي إلى ترك سنة سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم.

هل يقود غير الأصحة من

الصدقات مقايها؟

الجواب: لا يقوم غير الأضحية من الصدقات مقامها. حتى لو تصدق إنسان بشاة حية أو بقيمتها في أيام النحر لم يكن ذلك مغنياً له عن الأضحية. وذلك أنها شعيرة تعلقت باراقة الدم. والأصل أن الأمر الشرعي إذا تعلق بفعل معين لا يقوم غيره مقامه كالصلاة والصوم.

هل تعزى الأصحة عن المصلحة؟

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين:

القول الأول: تجزئ الأضحية عن العقيقة. وبه قال الحنفية وهو إحدى الروايتين عن الإمام أحمد.

وترى هذه الطائفة من أهل العلم أن المقصود بالأضحية والعقيقة يحصل بذبح واحد. وفي ذلك نوع شبه من الجمعة والعيد إذا اجتمعتا. وكما لو صلى ركعتين يتوي بهما تحية المسجد وسنة المكتوبة. أو صلى بعد الطواف قرصاً أو سنة مكتوبة. وقع عنه وعن ركعتي الطواف.

القول الثاني: لا تجزئ الأضحية عن العقيقة وهو قول جمهور الفقهاء المالكية والشافعية والرواية الأخرى عن الإمام أحمد.

وحجة هؤلاء أن كلا من الأضحية والعقيقة ذبحان بسببين مختلفين. فلا يقوم الواحد عنهما. كدم التمتع ودم الضدية.

وقالوا أيضاً: إن المقصود بالأضحية اراقة الدم في كل منهما. ولا تقوم اراقة مقام إراقتين. وسئل الشيخ ابن حجر المكي عن ذبح شاة أيام الأضحية بنيتها ونية العقيقة. فهل يحصلان أو لا؟ فأجاب: «الذي دل عليه كلام الأصحاب وجرينا عليه منذ سنين أنه لا تداخل في ذلك: لأن كلا من الأضحية والعقيقة. سنة مقصودة لذاتها. ولها سبب يخالف سبب الأخرى. والمقصود منها غير المقصود من الأخرى: إذ الأضحية فداء عن النفس. والعقيقة فداء عن الولد. إذ



بها نموه وصلاحه، ورجاء بزه وشفاعته، وبالقول بالتدخل يبطل المقصود من كل منهما، فلم يمكن القول به نظير ما قالوه في ستة غسل الجمعة وغسل العيد، وسنة الظهر وسنة العصر، وأما تحية المسجد ونحوها فهي ليست مقصودة لذاتها بل لعدم هتك حرمة المسجد، وذلك حاصل بصلاة غيرها، وكذا صوم نحو الاثنين، لأن القصد منه إحياء هذا اليوم بعبادة الصوم المخصوصة، وذلك حاصل بأي صوم وقع فيه.

والذي أراه راجحاً هو عدم أجزاء الأضحية عن العقيقة، وعدم أجزاء العقيقة عن الأضحية، لأن كلا منهما لها سببها الخاص في إراقة الدم، ولا تقوم إحداها مقام الأخرى.

إذا اجتمعت الأضحية والعقيقة من يكون أولى؟

الأضحية والعقيقة سنتان، فإن عجز عن القيام بهما لما تقرر ونحوه قدم الأضحية؛ لضيق وقتها واتساع وقت العقيقة.

إذا نذر الإنسان أن يذبح فهل يجوز أن يجمع بينه وبين الأضحية؟

الأصل في النذر أن يؤدي كما تذر، ولا يجوز لك الجمع بين الأضحية والنذر في هذه الذبيحة، فهذه الذبيحة تقع عن النذر، وإذا أردت الأضحية فعليك بذبيحة أخرى عنها.

ما هي شروط الأصحة؟

الشرط الأول: أن تكون الأضحية من الأنعام؛ فقد اتفق جمهور أهل العلم بما فيهم أصحاب المذاهب الأربعة

على أنه يشترط في الأضحية أن تكون من الأنعام، وهي الإبل والبقر والغنم.

ويشمل ذلك الذكر والأنثى من النوع الواحد، وكذا الخصي والفحل، والعز نوع من الغنم، والجاموس نوع من البقر، ولا يصح في الأضاحي شيء من الحيوان الوحشي، كالغزال، ولا من الطيور كالديك.

الشرط الثاني: أن تبلغ سن التضحية؛ اتفق جمهور أهل العلم على أنه لا يجزئ من الإبل والبقر والعز إلا الثني فما فوقه ويجزئ من الضأن الجذع فما فوقه، والأصل في ذلك حديث جابر رضي الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال: (لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن) رواه مسلم. قال الإمام النووي: (قال العلماء المسنة هي الثنية من كل شيء من الإبل والبقر والغنم فما فوقها، وهذا تصريح بأنه لا يجوز الجذع من غير الضأن في حال من الأحوال).

وقد اختلف جمهور الفقهاء في المراد بالجذع والثني، واختلاف الفقهاء في بيان الجذع والثني مرده إلى اختلاف أهل اللغة فيهما.

الشرط الثالث: أن تكون الأضحية سليمة من العيوب المانعة من صحة الأضحية؛ وهي العور البين، والمرض البين، والعرج البين، والهزال المزيل للمخ، فقد ثبت في الحديث عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(أربع لا تجوز في الأضاحي: العوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعرجاء البين عرجها والكسير التي لا تنقي. الشرط الرابع: أن تكون الأضحية ملكاً للمضحي أو مأذوناً له في التضحية بها.

الشرط الخامس: أن يكون الذبح في الوقت المحدد شرعاً، ويبدأ من شروق شمس يوم النحر، العاشر من ذي الحجة، وبعد دخول وقت صلاة الضحى، ومضي زمان من الوقت يسع صلاة ركعتين وخطبتين خفيفتين، لحديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا، نصلي ثم نرجع فننحر، فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا، ومن ذبح فإنما هو لحم قدمه لأهله، وليس من النسك في شيء) رواه البخاري ومسلم. قال القرطبي: ظواهر الأحاديث تدل على تعليق الذبح بالصلاة، لكن لما رأى الشافعي أن من لا صلاة عيد عليه مخاطب بالتضحية حمل الصلاة على وقتها.

وينتهي وقت الذبح بغروب شمس آخر أيام التشريق، وبذلك تكون أيام الذبح أربعة أيام.

ما هو حكم التضحية بالمعول المسنة التي لم تبلغ السن المقرر شرعاً؟

إن الالتزام بالسن المقرر شرعاً في الأضحية أمر مطلوب شرعاً، ولا تجوز مخالفته بالنقص عنه، وتجوز الزيادة عليه، ولكن بعض الناس تعارفوا على التضحية بالعجول المسمنة

التي تقل أعمارها عن السن المطلوب، ويظنون أن هذه المعجول السميعة تجزئ في الأضاحي، فلم أجد أحداً من الفقهاء القدماء، قال بجواز النقص عن السن المقرر شرعاً، وأظن بأن قضية السن في الأضحية تعبدية حيث خص من هذا الحكم، واحد من الصحابة أو اثنين، بنص أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم. لقد وردت الأحاديث التي اشارت إلى السن المعتبر في الأضاحي، والتي اعتمد عليها الفقهاء في تحديد السن المعتبر في الأضاحي، واعتبروا ذلك شرطاً من شروط صحة الأضحية. وإن المدقق في الأحاديث التي اشارت إلى السن يرى أنه لا يجوز تجاوز تلك السن. وبناءً على ما تقدم أقول، لا تصح التضحية بالمعجول المسمنة مهما بلغ وزنها ولا بد من الالتزام بالسن المقرر عند الفقهاء في البقر وهو سنتان، ولا يصح النقص عنه.

ما هو الأفضل؟

الأضحية من أنواع الأنعام؟

اختلف الفقهاء في الأفضل في الأضحية من أنواع الأنعام على ثلاثة أقوال، القول الأول، أفضل الأضاحي هي البدنة ثم البقرة ثم الشاة. القول الثاني، أفضل الأضاحي الضأن ثم البقر ثم الإبل. وهذا قول المالكية المعتمد عندهم.

القول الثالث، أفضل الأضاحي ما كان أكثر لحماً وأطيب. وهذا قول الحنفية. ما حكم النسيابة عن الأضحية؟

اتفق الفقهاء على أنه تصح النسيابة في ذبح الأضحية.

ما حكم سك الأضحية؟

السك نوع من أنواع الوكالة، وهي جائزة في النسيابة في ذبح الأضحية وتوزيعها، ويجب على الوكيل أن يراعي الشروط الشرعية في الأضحية، من سنّها وسلامتها من العيوب، وذبحها في وقت الذبح، وتوزيعها على من يستحقها.

من يجوز الأضحية من أجل

الأضحية واحد، فمن ذلك هل

تجرئه؟

الأضحية سنة لمن تكون لديه القدرة عليها، فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها، فمن كان غير واجد للمال الذي يكفى لشراء الأضحية فاشتري أضحيته بالثمن المقسط أو المؤجل لأجل معلوم وضحي بها: أجزاء. ومن كان غير واجد للمال الذي يكفى لشراء الأضحية فاشتري أضحيته بالثمن المقسط أو المؤجل لأجل معلوم وضحي بها: أجزاء.

هل تجزئ الأضحية عن صاحبها وأهل بيته أم عن صاحبها فقط؟

تجزئ الأضحية عن صاحبها وعن أهل بيته الذين ينفق عليهم، فالشاة الواحدة تجزئ عن أهل

البيت الواحد، وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد.

هل يجوز الاشتراك في الأضحية؟
لا يجوز الاشتراك في الشاة والماعز، ويجوز الاشتراك في الأضحية إذا كانت الذبيحة من الإبل أو البقر، لأن سبع الواحد منها يجزئ عن أضحية، فيمكن لسبعة أفراد مختلفين أن يتشاركوا في بدنة أو بقرة.

هل يجوز بيع شيء من الأضحية؟
وهو يجوز إعطاء الجزار شيئاً من الأضحية؟

قال جمهور أهل العلم لا يجوز بيع شيء من الأضحية لأحدهما ولا جلدتها ولا أطرافها، واجبة كانت أو تطوعاً، ولا يجوز أن يعطى الجزار شيئاً من الأضحية مقابل ذبحها وسلخها لحديث علي رضي الله عنه قال: (أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه، وإن اتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها، وإن لا أعطي الجزار منها، وقال، نحن نعطيها من عندنا) رواه البخاري ومسلم.

هل يجوز الإذخار

من أهم الأضحية؟

يجوز إذخار لحوم الأضاحي عند جمهور الفقهاء لقول النبي صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن إذخار لحوم الأضاحي ألا فادخروها! رواه مسلم.

نسأل الله تعالى أن يتقبل منا ومنكم، والحمد لله رب العالمين.

المختصر

في حساب الجبر والمقابلة



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد.

هذه كتاب لعلماء المسلمين في عصر الخليفة العباسي المأمون في بغداد. وقد كان في بغداد علم الرياضيات قد سكر فيه وصفاً الله وحسنه. وقد كان علي بن سينا أبو جعفر محمد بن موسى الخوارزمي الذي وضع علم هندسة الجبر لأسسه. وسوله لأسسه كما يعرفه اليوم حيث ساهمت أعماله في الرياضيات ما وجد في بعض علم الجبر والهندسة في أوروبا. وحديثاً نحن لسنا في شحراة علم الجبر من سنده ما حصره بعض المبرزين من علماء في هذه وحكمة حاشية علمه. ومن سمر سعد الجبر والكند لمرد من لحاد والعمل لاكتشاف لتو من تكوينة التي حشها الله عز وجل حتى يقوي إيماننا على علم وبصيرة.

المعرف بالكتاب

محمد محمود فتحي

المختصر

اليه الناس، ولتقييم الطرق الرياضية المفيدة في إدارة الدولة العباسية الضخمة التي تمتد من اسيا الوسطى إلى جبال البرانس. (تاريخ الرياضيات العربية، د. رشدي الراشد، مركز دراسات الوحدة العربية)

محمد بن موسى الخوارزمي

أبو عبد الله محمد بن موسى الخوارزمي عالم رياضيات وفلك وجغرافيا مسلم. يكنى بأبي جعفر. قيل إنه ولد حوالي (١٦٤هـ / ٧٨١م) وانتقلت عائلته من مدينة خوارزم في إقليم خراسان الإسلامي (والتي تسمى "خيوا" في العصر الحالي. في جمهورية أوزبكستان) إلى بغداد. وأتجز الخوارزمي معظم أبحاثه بين

كتاب المختصر في حساب الجبر والمقابلة هو كتاب في الرياضيات باللغة العربية ألفه عالم الرياضيات الخوارزمي. حيث وضع أسس علم الجبر كونها أول دراسة منهجية لحل معادلة من الدرجة الأولى والثانية، وقد عمل خلفاء الخوارزمي على توسيع نطاق عمله في كتب أخرى التي غالباً ما تحمل نفس العنوان.

إن الدافع الذي جعل العالم المسلم الخوارزمي يقوم بتأليف هذا الكتاب هو سد الاحتياجات العملية للناس التي تتعلق بالميراث وتقسيم الممتلكات والتجارة. وقد بين الخوارزمي في مقدمة كتابه، (الجبر والمقابلة) أن الخليفة المأمون هو الذي طلب منه أن يؤلف كتاب الجبر والمقابلة كي يسهل الانتفاع به في كل ما يحتاج

دو الجبر ١٢٤٢ هـ العدد ٦٠٠ السنة الخمسون

عامي (٨١٣ و ٨٣٣ م) في دار الحكمة في بغداد، التي أسسها الخليفة المأمون، حيث عينه المأمون على رأس خزانة كتبه، وعهد إليه بجمع الكتب اليونانية وترجمتها. وقد استفاد الخوارزمي من الكتب التي كانت متوفرة في خزانة المأمون فدرس الرياضيات والجغرافية والفلك والتاريخ، إضافة إلى إحصائه بالمعارف اليونانية والهندية، نشر كل أعماله باللغة العربية، التي كانت لغة العلم في ذلك العصر. ويسميه الطبري في تاريخه، محمد بن موسى الخوارزمي القطرلي، نسبة إلى قرية قطرل من ضواحي بغداد. وبدأ الخوارزمي كتابه (الجبر والمقابلة) بالبسملة (بسم الله الرحمن الرحيم). وبالرغم من عدم إجماع المصادر التاريخية والموسوعات العلمية على هويته إلا أن الموسوعة البريطانية (نسخة الطلاب الأطفال) وموسوعة مايكروسوفت إنكارتا وموسوعة جامعة كولومبيا تقول إنه عربي، بينما تذكر مصادر أخرى أنه فارسي أو تركي. وفي الإصدار العام للموسوعة البريطانية ذكر أنه "عالم مسلم" من دون تحديد قوميته. وفي كتاب الفهرست لابن النديم، توجد سيرة ذاتية قصيرة للخوارزمي، مع قائمة الكتب التي كتبها. وبعد الفتح الإسلامي لبلاد فارس، أصبحت بغداد مركز الدراسات العلمية والتجارية، وأتى إليها العديد من التجار والعلماء من مناطق بعيدة مثل الصين والهند. كما فعل الخوارزمي. وكان يعمل في بغداد، وهو باحث في بيت الحكمة الذي أنشاه الخليفة المأمون، حيث درس العلوم والرياضيات، والتي تضمنت ترجمة المخطوطات اليونانية والسنسكريتية العلمية وغيرها. ويعتبر الخوارزمي من أوائل علماء الرياضيات المسلمين حيث ساهمت أعماله بدور كبير في تقدم الرياضيات في عصره. وقبل وفاته في (٢٣٢ هـ / ٨٥٠ م) كان الخوارزمي قد ترك العديد من المؤلفات في علوم الرياضيات والفلك والجغرافيا ومن أهمها كتاب المختصر في حساب الجبر والمقابلة الذي يعد أهم كتبه. مرجع: (هنري كوربين (١٩٩٨)، الرحلة والرسول، إيران والفلسفة)

معلومات الكتاب

الكتاب يحتوي على كل ما هو مفيد في حساب ما يحتاجه الناس في مسائل الميراث، ومشاكل

التقسيم، والتجارة، حيث ينقسم الكتاب إلى ٣ أجزاء:

١- منهج ومعالجة معادلات الدرجة الأولى والثانية وهو الجزء الرئيسي من الكتاب.

٢- منهج لحساب المساحات والأحجام لبعض الأشكال الهندسية.

٣- حل مسائل الميراث والوصايا والتكملة والرق في الإسلام

وفي هذه الأطروحة، دراسة منهجية لمجموعة من المعادلات، وتغطي هذه الدراسة الحلول الكاملة لمعادلة رياضية، وتختلف طريقة وصف المعادلات في الكتاب عن الطريقة الحديثة للرياضيات حيث يتم عرضها بالمقادير الجبرية وهي المقادير أو الأعداد التي يحتاج إليها في حساب الجبر والمقابلة وهي ثلاثة على نحو التالي:

١- مال، كل ما اجتمع من الشيء المضروب في نفسه

٢- شيء أو جذر: وهو العدد المجهول

٣- عدد مفرد، كل ملفوظ من العدد بلا نسبة إلى جذور ولا أموال ويعرف بالحد الخالي

ويمكن شرح ما سبق بالإشارة إلى أبيات الشعر لابن الياصمين في الأرجوزة الياصمينية

على ثلاثة يدور الجبر

المال والأعداد ثم الجذر

فالمال كل عدد مربع

وجذره واحد تلك الأضلع

والعدد المطلق ما لم ينسب

للمال أو للجذر فافهم نصب

والشيء والجذر بمعنى واحد

كالقول في لفظ اب ووالد

(الجبر والمقابلة، محمد بن موسى الخوارزمي، تحقيق الدكتور علي مصطفى مشرفة، والدكتور محمد مرسي أحمد، من منشورات الجامعة المصرية، كلية العلوم)

النسخ المخطوطة

بقيت نسخة واحدة باللغة العربية موجودة بجامعة أكسفورد ومؤرخة في عام ١٣٦١ م، وفي عام ١٨٣١ م، نشر فردريك روزن ترجمة باللغة الإنجليزية معتمدة على هذا المخطوط.

وإلى كتاب آخر نبحر من خلاله ونرسو على شطائه.

والحمد لله رب العالمين.



في قلوبهم لباب الدين،
وأن ينتهز هذا التجمع
الكريم ليقول كلمات تبدد
آخر ما أبقت الجاهلية
من مخلفات في النفوس،
وتؤكد ما يحرم الإسلام
على إشاعته من آداب
وعلائق واحكام.

وها هو ذا عليه

الصلاة والسلام هذه السنة يقود الحجيج
في أول موسم يخلص فيه من الشرك،
ويتمحض فيه لله الواحد القهار، وها هو
ذا على ناقته العضياء يستنصت الجماهير
المانجة ليؤكد المعاني التي يعث بها، والتي
عرفهم عليها، ويخلي ذمته من عهدة
البلاغ والتبيان التي نيطت بعنقه.

فانسى عنه لصلواته ونسلا هذه

الحجج به لجمعه

أيها الناس! اسمعوا قولي، فاني
لا ادري لملي لا القاكم بعد عامي هذا
بهذا الموقف ايدا، ايها الناس! إن دماءكم
وأموالكم عليكم حرام إلى ان تلقوا ريكم،
كحرمة يومكم هذا، وكحرمة شهركم هذا،
وانكم ستلقون ريكم فيسالكم عن اعمالكم،
وقد بلغت، فمن كانت عنده امانة فليؤدها
إلى من اتتمنه عليها، وان كل ربا موضوع،
ولكن لكم رؤوس اموالكم، لا تظلمون ولا
تظلمون، قضى الله انه لا ربا، وان ربا
العباس بن عبد المطلب موضوع كله..

اما بعد، أيها الناس، إن الشيطان قد
ينس ان يعبد في ارضكم هذه ايدا، ولكنه
ان يطع فيما سوى ذلك فقد رضي به
مما تحقرون من اعمالكم، فاحذروه على
ديبكم!..... ثم قال صلى الله عليه وسلم:
وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
السموات والارض، وان عدة الشهور عند
الله اثنا عشر شهرا، منها اربعة حرم، ثلاثة
متواليه، ورجب الذي بين جمادى وشعبان،
اما بعد، ايها الناس، فإن لكم على
نساكم حقا، ولهن عليكم حقا، لكن عليهن

فلا يحل لامرئ من
أخيه إلا ما أعطاه عن
طيب نفس منه.

ألا يوطنن فرشكم أحدا
تكرهونه، وعليهن ألا يأتين
بفاحشة مينة: فإن فعلن فإن
الله قد أذن لكم أن تهجروهن
في المضاجع، وتضربوهن
ضربا غير مبرح، فإن انتهين
فلهن رزقهن وكسوتهن
بالمعروف، واستوصوا بالنساء
خيرا، فإنهن عندكم عوان
(أسيرات)، لا يملكن لأنفسهن شيئا، وانكم
إنما أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم
فروجهن بكلمة الله، فاعقلوا ايها الناس
قولي فاني قد بلغت، وقد تركت فيكم
ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا ابدا، امرا
بيننا، كتاب الله وسنة نبيه، ايها الناس،
اسمعوا قولي واعقلوه، تعلمن ان كل مسلم
أخ للمسلم، وان المسلمين إخوة، فلا يحل
لامرئ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب
نفس منه، فلا تظلمن انفسكم، اللهم هل
بلغت؟.. قالوا: اللهم نعم، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: «اللهم اشهد»، قال
الألباني في تحقيق فقه السيرة ص ٤٥٤،
جاء سندها في احاديث متفرقة، وقسم
كبير منها رواه مسلم).

كان الرسول صلى الله عليه وسلم
يريد- بعد بلاء طويل في إبلاغ الرسالة- ان
يضرغ في اذان الناس وقلوبهم آخر ما لديه
من نصح، كان يحس ان هذا الركب سينطلق
في ببداء الحياة وحده، فهو يصرخ به كما
يصرخ الوالد بابنه الذي انطلق به القطار،
يوصيه الرشد، ويذكره بما ينفعه ايدا،
وكان هذا النبي الطيب صلى الله عليه
وسلم كلما اوجس خيفة من مكر الشيطان
بأناس، عاود صيحات الإنذار، واستثار
أقصى ما في الاعماق من انتباه، ثم ساق
الهدى والعلم... وقطع المآذير المنتحلة،
وانتزع- بعد ذلك- شهادة من الناس على
انفسهم وعليه انهم قد سمعوا، وأنه قد
بلغ، مستفاد من كلام الشيخ القرطبي رحمه
الله في كتابه فقه السيرة.

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: قوله صلى الله عليه وسلم: (فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله) فيه الحث على مراعاة حق النساء والوصية بهن ومعاشرتهن بالمعروف وقد جاءت احاديث كثيرة

صحيحة في الوصية بهن وبيان حقوقهن والتخدير من التقصير في ذلك وقد جمعتها أو معظمها في رياض الصالحين. وقوله صلى الله عليه وسلم: (أخذتموهن بأمان الله) هكذا هو في كثير من الأصول وفي بعضها بأمانة الله. قوله صلى الله عليه وسلم: (واستحللتم فروجهن بكلمة الله) قيل: معناه قوله تعالى: "فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان". وقيل: المراد كلمة التوحيد وهي لا اله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لا تحل مسلمة لفير مسلم. وقيل: المراد بإباحة الله. والكلمة: قوله تعالى: "فاتكحوا ما طاب لكم من النساء". وهذا الثالث هو الصحيح. وبالأول قال الخطابي والهيرو وغيرهما. وقيل: المراد بالكلمة: الإيجاب والقبول. ومعناه على هذا بالكلمة التي أمر الله تعالى بها والله أعلم. قوله صلى الله عليه وسلم: (ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه) فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح).

قال المازري: قيل: المراد بذلك: أن لا يستحلين بالرجال. ولم يرد زناها. لأن ذلك يوجب جلدها ولأن ذلك حرام مع من يكرهه الزوج ومن لا يكرهه. وقال القاضي عياض: كانت عادة العرب حديث الرجال مع النساء. ولم يكن ذلك عيبا ولا ريبه عندهم. فلما ذلت أية الحجاب نهوا عن ذلك. هذا كلام القاضي. والمختار: أن معناه: أن لا يأذن لأحد تكرهونه في

لا يحل للمرأة أن تمكن
أحدا من دخول بيت
زوجها. وهو يكره أن
يدخل، حتى ولو كان
أقرب قريب.

دخول بيوتكم والجلوس في منازلكم سواء كان المأذون له رجلاً أجنبياً أو امرأة أو أحداً من محارم الزوجة. فالتنهي يتناول جميع ذلك وهذا حكم المسألة عند الفقهاء: أنها لا يحل لها أن تأذن لرجل أو امرأة ولا محرم ولا غيره في دخول منزل الزوج إلا من علمت أو ظنت أن الزوج لا يكرهه. لأن الأصل تحريم دخول منزل الإنسان حتى يوجد الأذن في ذلك منه أو ممن أذن له في الأذن في ذلك. أو عرف رضاه بإطراد العرف بذلك ونحوه. ومتى حصل الشك في الرضا ولم يترجح شيء ولا وجدت قرينة لا يحل الدخول ولا الأذن والله أعلم. وأما الضرب المبرح فهو الضرب الشديد الشاق. ومعناه: اضربوهن ضرباً ليس بشديد ولا شاق. والبرح: المشقة والمبرح بضم الميم وفتح الباء وكسر الزاء: (الشاق). وفي هذا الحديث إباحة ضرب الرجل امرأته للتأديب: فإن ضربها الضرب المأذون فيه فماتت منه وجبت ديته على عاقلة الضارب ووجبت الكفارة في ماله. قوله صلى الله عليه وسلم: (ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فيه وجوب نفقة الزوجة وكسوتها وذلك ثابت بالإجماع. شرح النووي على مسلم (٨/ ١٨٣-١٨٤).

وقال العلامة ابن عثيمين رحمه الله تعالى على موقعه الرسمي في فتاواه: ما أشار إليه النبي عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع في خطبته يوم عرفة حين قال: (ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه)، يعني: فلا يحل للمرأة أن تمكن أحداً من دخول بيت زوجها. وهو يكره أن يدخل، حتى ولو كان أقرب قريب لها: لأن البيت بيته، والحق حقه ويجب عليها كذلك أن تطيعه في ما هو من حقه. والحمد لله رب العالمين.

قصة مفكر القارئ علي بن أبي طالب عليه السلام

علي حشيش

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ حتى يقف على حقيقة هذه القصص التي اشتهرت على أسنة القصاص والوعاظ، وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق:

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية وتوضيحاً للقارئ الكريم، كتب السنة الأصلية التي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقيها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، مثل المعجم الكبير، وكذلك المعجم الصغير، للحافظ الطبراني، والمستدرک، للحاكم، والإمامي، للشجري، وشعب الإيمان، للبيهقي، والفرج والشدة، لابن أبي الدنيا، من حديث انس بن مالك، كما سنبين من التخريج، وهذا مما كان سبباً في اشتها هذه القصة.

٢- ولم يتوقف انتشار واشتار هذه القصة على وجودها في كتب السنة التي بينها، بل ذكرت في كتب التفاسير، وعلى سبيل المثال لا الحصر

أ- فقد ذكرها أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم، المتوفى (٣٢٧هـ) في تفسيره المسمى، تفسير القرآن العظيم، (٢١٨٨/٧) (ج ١١٩٠).

ب- وذكرها أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، ثم الدمشقي المتوفى سنة (٧٧٤هـ) في تفسيره المسمى، تفسير القرآن العظيم، (٣٤٨/٤).

ج- وذكرها الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (المتوفى سنة ٩١١هـ) في كتابه، الدر المنثور في التفسير بالماثور، (٥٧٤/٤).

د) وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بـخضر الدين الرازي خطيب الري المتوفى سنة (٦٠٦هـ) في تفسيره المسمى، مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، (٤٩٧/١٨).

ل) وذكرها أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي المتوفى سنة



(٥٩٧هـ) في تفسيره المسمى «زاد المسير في علم التفسير» (٤٦٥/٢).

(م) وذكرها أبو الحسن علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي المعروف بالخازن المتوفى سنة (٧٤١هـ) في تفسيره المسمى «لباب التأويل في معاني التنزيل» (٥٥٠/٢).

(ن) وذكرها إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي المتوفى سنة (١١٢٧هـ) في كتابه «روح المعاني» (٣٠٨/٤).

(٣) كذلك اشتهرت القصة في كتب الترغيب والترهيب خاصة في الكتاب المشهور للحافظ عبد العظيم ابن عبد القوي المندري المتوفى سنة (٦٥٦هـ) كتاب «الترغيب والترهيب» (١٤٤/٤) ط: دار الحديث القاهرة.

(٤) ومن أهم هذه الأسباب:

ما جاء في المتن - كما سنبين - إنكم ذبحتم شاة فأتاكم مسكين صائم فلم تطعموه منها شيئاً. اهـ.

قلت: وإن تعجب فعجب أن يكون سبب ما أصاب يعقوب بسبب البخل وإي بخل. وقد ذبح شاه وأتاهم مسكين صائم. فلم يطعموه من الشاة شيئاً. وهذا أمر منكر لا يليق بأنسان عادي عنده مروءة. فكيف بنبي مرسل مشهود له بالكرم أبوه كريم. وابنه كريم وهو حفيد الكريم بشهادة الصادق المصدق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

من أجل هذا كان لابد من تخريج وتحقيق هذه القصة لتكشف عوارها ونبين عوارها ويبرأ نبي الله يعقوب مما جاء في هذه القصة المنكرة.

ثانياً: المتن

روى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كان ليعقوب عليه السلام أخ مؤاخ. فقال له ذات يوم: يا يعقوب. ما الذي أذهب بصرك؟ وما الذي قوس ظهرك؟ قال: أما بصري فالبكاء على يوسف. وأما الذي قوس ظهري فالحزن على بنيامين. فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا يعقوب، إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك: أما

تستحي أن تشكوني إلى غيري؟ فقال يعقوب: إنما أشكو بثي وحزني إلى الله. فقال جبريل: الله أعلم بما تشكو يا يعقوب. ثم قال يعقوب: أي رب أما ترحم الشيخ الكبير. أذهبت بصري وقوس ظهري فأردد علي يوسف ربحانتي أشمه شمة قبل الموت. ثم اصنع بي يا رب ما شئت. فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا يعقوب: إن الله يقرئك السلام ويقول لك: أبشر وليفرح قلبك. وعزتي لو كنا ميتين لتشرتهما لك. واصنع طعاماً للمساكين. فإن أحب عبادي إلي المساكين. وتدرى لم أذهبت بصرك. وقوس ظهرك. وصنع أخوة يوسف ما صنعوا به؟ إنكم ذبحتم شاة فأتاكم مسكين صائم فلم تطعموه منها شيئاً. وكان يعقوب بعد ذلك إذا أتاه الغداء أمر متادياً فنادي إلا من كان صائماً من المساكين فليظطر مع يعقوب.. اهـ.

ثالثاً: التخريج

(١) هذا الخبر الذي جاءت به القصة أخرجه الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني في المعجم الأوسط، (٦١/٧) ح (٦١٠١). قال: حدثنا محمد بن أحمد الباهلي، قال: حدثنا وهب بن بقية الواسطي قال: حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية عن حصين بن عمر. عن أبي الزبير. عن أنس مرفوعاً. وكذلك أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الصغير، (٣٣/٢) ط: دار الكتب العلمية بيروت. بنفس السند عن أنس مرفوعاً.

(٢) وأخرجه أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي في تفسيره «الوسيط»، (٦٢٨/٢) ط: دار الكتب العلمية بيروت. قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن إبراهيم الأصفهاني. حدثنا سليمان بن أحمد الطبراني به. أي بنفس سند الطبراني في المعجمين.

رابعاً: التحقيق

هذا الخبر الذي جاءت به القصة منكر. والقصة واهية. والسند مسلسل بالعلل وهذا هو البرهان.

(١) السند الذي جاءت به القصة غريب

غريبة مطلقة حيث قال الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٣/٧) «لا يروى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ إلا بهذا الإسناد تفرد به وهب بن بقية».. اهـ.
قلت: وسنبين أن هذه الغريبة عن ضعفاء، ومتروكين بل وكذابين.

(٢) ففي الإسناد: حصين بن عمر، قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (١٣٤٥/١٠/٥) «حصين بن عمر الأحمسي روى عن أبي الزبير محمد بن مسلم المكي وآخرين، وروى عنه يحيى بن عبد الملك بن أبي غنبة وآخرون».. اهـ.

وهذا ينطبق على هذا السند تمام الانطباق وهذه أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه.

(أ) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٩٤/٢/١) «سمعت أبي يقول، قال لي دؤيبه- يعني زياد بن أيوب- نهاني أحمد بن حنبل أن أحدث عن حصين بن عمر، وقال: إنه كان يكذب»..

(ب) وقال أيضا ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول، «هو واهي الحديث لا أعلم يروي حديثا يتابع عليه، هو متروك الحديث»..

(ج) وقال أيضا الحافظ ابن أبي حاتم: «سنل أبو زرعة عن حصين بن عمر الأحمسي فقال: منكر الحديث»..

(د) وقال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٨٢) «منكر الحديث».. اهـ.

قلت: وهذا المصطلح عند البخاري له معناه فقد قال محدث وادي النيل الشيخ أحمد شاكر في «شرح اختصار علوم الحديث» ص (٨٩): «قول البخاري: «منكر الحديث»، فإنه يريد به الكذابين ففي «الميزان» (٥/١): «نقل ابن القطان: أن البخاري قال: «كل من قلت فيه: منكر الحديث، فلا تحل الرواية عنه»..

(٣) وفي الإسناد محمد بن أحمد الباهلي شيخ الطبراني قال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٠٣/٦) (١٧٩٢/١٧١): «محمد بن أحمد بن سهل الباهلي هو

ممن يضع الحديث متنا وإسنادا وهو يسرق حديث الضعفاء يلزقها على قوم ثقات».. اهـ.

الاستنتاج هذا الخبر منكر والقصة واهية لما فيها من كذابين ووضاعين.

خامسا: طريق آخر منكر

أخرجه الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «التفسير» (٢١٨٨/٧) ح (١١٩٠١) قال: حدثنا حسن بن عرفة، حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي غنبة، عن حفص بن عمر بن أبي الزبير عن أنس مرفوعا، والمتن مختصر جدا حيث انتهى عند قول جبريل، اللهم أعلم بما تشكوا يعقوب».. اهـ.

قلت: وهذا سند تالف حيث لا يوجد بين الراوي يحيى بن عبد الملك، والصحابي أنس إلا راو واحد هو حفص بن عمر بن أبي الزبير. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢١٥٦/٥٦٦/١)، «ضعفة الأزدي، فلعله عن أبي الزبير، أو كانه حفص بن عمر بن كيسان بن أبي يزيد، عن ابن الزبير، لا عن أبي الزبير، ولا يعرف من ذا».. اهـ.

ففي الإسناد اضطراب وجهالة حتى جاءت روايات أبهم فيها الراوي بين يحيى بن عبد الملك والصحابي أنس كما عند ابن أبي الدنيا في «الفرج بعد الشدة» ح (٤٣) عن يحيى بن عبد الملك عن رجل عن أنس...

لذلك أورد الحديث الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٣٤٨/٤) من رواية ابن أبي حاتم سندا ومتنا ثم قال: «وهذا حديث غريب فيه نكارة».. اهـ.

قال الإمام السيوطي في «تدريب الراوي» (١٨٢/٢) قال أحمد بن حنبل، «لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب فإنها مناكير، وعامتها عن الضعفاء».. وروى ابن عدي عن أبي يوسف قال: «من طلب الدين بالكلام تزندق، ومن طلب غريب الحديث كذب».. اهـ.
هذا ما قضى الله إليه وهو وحده وراء القصد..

ذكر البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

علي حشش

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (١٦٤/٣٣٧/١) من حديث ابن عباس مرفوعاً، وعلته، إسحاق بن بشر أبو حذيفة وهو كذاب متروك غير ثقة يضع الحديث كما بينا آنفاً.

(٩٢٦)، من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة..

الحديث لا يصح، أورده الفزالي في «الاحياء»، (٢٤٠/١) وقال الحافظ العراقي في «تخريج الاحياء»، هذا حديث لم اجد له اصلاً..

(٩٢٧)، ينزل الله كل يوم عشرين ومائة رحمة، ستون منها للطواغيت، وأربعون للعاكفين حول البيت، وعشرون منها للناظرين إلى البيت..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير»، (١٢٤/١١) ح(١١٢٤٨) قال، حدثنا الحسين بن إسحاق التستري، ثنا خالد بن يزيد العمري، حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله الليثي، عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس مرفوعاً، وفيه علتان،

الأولى، خالد بن يزيد العمري، قال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٢٤٧٦/٦٤٦/١)، كذبه أبو حاتم ويحيى وقال ابن حبان يروي الموضوعات..

الثانية، محمد بن عبد الله بن عبيد الله الليثي قال الذهبي في «الميزان» (٧٧٣٤/٥٩٠/٣)، «ضعفه بن معين»، وقال البخاري، منكر الحديث، وقال التساني، متروك.. اهـ.

(٩٢٣)، اعظم الناس جرماً من انصرف

من عرفات ويرى ان الله لم يغفر له..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الخطيب البغدادي في «المنتقى والمفتوح» (٤٣٣/١) ح(٢١٩)، عن إسحاق بن بشر أبي حذيفة، حدثنا محمد بن عجلان، عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً، وعلته، إسحاق بن بشر أبو حذيفة.

قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٣٩/١٨٤/١)، تركوه، وكذبه علي بن المديني وقال ابن حبان، لا يحل حديثه إلا على جهة التعجب، وقال الدارقطني، كذاب متروك.. اهـ.

واقر الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١١٠٣/٣٩٢/١) ما ذكره الإمام الذهبي ثم قال، وقال مسلم بن الحجاج، أبو حذيفة ترك الناس حديثه، وقال أبو بكر بن أبي شيبة، كذاب، وقال النقاش، يضع الحديث، وقال الخطيب، كان غير ثقة.. اهـ.

(٩٢٤)، من صلى الفجر يوم الجمعة ثم وحده الله في مجلسه حتى تطلع الشمس، غفر الله له، وأعطاه أجر حجة وعمره، وكان ذلك أسرع ثواباً وأكثر مغنماً..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (١٦٤/٣٣٧/١) من حديث عائشة مرفوعاً وعلته، إسحاق بن بشر أبو حذيفة، وهو كذاب متروك غير ثقة يضع الحديث كما بينا آنفاً.

(٩٢٥)، «اسمى في القرآن محمد، وفي الإنجيل أحمد، وفي التوراة أحميد، لأنني أحميد أمتي عن النار، فأحبوا العرب بكل قلوبكم..

الاحياء

الاحياء

١٥٥

الاحياء

دو الحجية ١٤٢٢ هـ العدد ٦٠ السنة الخمسون



قرائن اللغة والنقل

والعقل على حمل

صوت الله العلي

و (الفعلية) على

ظاهرها دون المجاز

مؤامسة (قرائن السلف) مع

(قرائن العقل والنقل واجتماع

أئمة أهل السنة)؛ لحمل (كلام

الله) على حقيقته ..

ورد شبهات الأشاعرة بقصرهم

إياه على (الكلام النفسي) وأنه

بغير حرف ولا صوت

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد؛
فلاهمية إثبات الحرف والصوت في
كلام الله تعالى، وللوقوف على عبارات
أئمة أهل السنة الشارحة لما غفل عنه
الأشاعرة في حمل الصفة على حقيقتها.
نذكر من غير من سبق الإشارة إليهم:

تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد
المقدسي (ت ٦٠٠)، قال في كتابه
(الاقتصاد في الاعتقاد): "ونعتقد أن
الحروف المكتوبة والاصوات المسموعة،
عين كلام الله لا حكاية ولا عبارة..
ومن انكر ان يكون حروفاً فقد كابر واتى
بالبهتان، فقد روى الترمذي من طريق
ابن مسعود: (من قرأ حرفاً من كتاب الله
قله عشر حسنات)".. ثم ساق الأدلة في
ذلك إلى أن قال: "وأجمع أئمة السلف
والمقتدى بهم من الخلف على أنه غير
مخلوق، ومن قال: (مخلوق)، فهو كافر،
قال: "وقول القائل بأن الحرف والصوت
لا يكون إلا من مخارج، باطل ومحال، قال

تعالى: (بِأَنَّهُمْ هُمْ صَوْتٌ وَمِنْ هُوَ
أَق / ٣٠)، وقال إخباراً عن السماء
والأرض: (اتَيْنَا طَائِعِينَ) (فصلت / ١١)،
فحصل القول من غير مخارج ولا أدوات،
وشىخ حنابلة عصره أبا الفرج المقدسي
ت ٦٨٢، قال في (جزء في امتحان السني
من البدعي): "أهل السنة والجماعة
يعتقدون: أن الله تكلم بالقرآن بحرف
وصوت، سمعه منه جبريل، ومحمد
صلوات الله عليه سمعه من جبريل
بصوت جبريل، والصحابة سمعوا القرآن
من النبي بصوته، فالكلام المتلو هو كلام
الله، وأما الصوت فهو صوت القارئ، لذا
قال السلف: (الكلام كلام الباري والصوت
صوت القاري) -

وابن أبي العز الحنفي، حيث ذكر في
شرح الطحاوية ص ١٠٧ افتراق الناس في
مسألة الكلام على تسعة أقوال، وقال:
"وتأسمها، أنه تعالى لم يزل متكلماً إذا
شاء ومتى شاء وكيف شاء، وهو متكلم

به بصوت يسمع، وإن نوع الكلام قديم وإن لم يكن صورة المعين قديماً. وهو المأثور عن أئمة الحديث والسنة، وقد نقله ملا على القاري ولم يتبعه بشيء. بل لم ينقل عن أحد من أئمة السلف أنه قال: إن الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف، ولا أنه أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف، كما لم يقل أحد منهم: إن الصوت الذي سمعه موسى قديم، ولا أن ذلك النداء قديم، ولا قال أحد منهم: إن هذه الأصوات المسموعة من القراءة هي الصوت الذي تكلم الله به، بل الإشار مستقبضة عنهم بالفرق بين الصوت الذي يتكلم الله به وبين أصوات العباد، كذا نص عليه ابن قرار الجاسم في رسالته (الاشاعرة في ميزان أهل السنة، ص ٤٨٣).

مسارده فرائد الله فرائد المعص

و لنقل والاحكام في رد شبهات الاشاعرة،

وفي رد شبهات الاشاعرة القاضية بأن كلام الله، معنى قائم بنفسه بلا حرف ولا صوت، وفي تدبيره واستدلاله بأية، (تفسيرات أد سَدُو كَم أَف) (الفتح/ ١٥) يقول قوام السنة في كتابه (الحجة) ٢/ ٢١٣- وينحود ١/ ٤٣١- إن كلامه تعالى لا يخلو أما أن يكون كلاماً وصل اليهم أو كلاماً لم يصل اليهم، ولا يجوز أن يكون كلاماً لم يصل اليهم لأن ما لا يصل اليهم لا يتأتى تبديله، فثبت أنه وصل اليهم، وليس ذلك إلا بالحروف والأصوات، ولأنه قال، (عل أن يَأُو سَل مد تَقِيل) (الاسراء/ ٨٨)، و(هذا) في موضوع اللفظة، (إشارة إلى شيء حاضر)، فلو كان كلام الله معنى قائماً في نفسه لم يصح الإشارة إليه، ولم يمتحنهم بالآيتين بمثله، لأن فيه تكليف ما لا يطاق؛ ولا يجوز ذلك، كما لا يجوز عليه أن يكلف الأمل نقط المصاحف والزمن القيام، فثبت أن الله امتحنهم بما سمعوه من الحروف والأصوات، ولأن أهل اللغة سميت الحروف والأصوات كلاماً وما عداه ليس بكلام حقيقة.

ومن الأدلة التي ساقها الأصبهاني في الحجة ٢/ ٢١٣ لرد شبهاتهم: قوله تعالى، (وَأَمَّا مَا

بِهِ نَسَمُ) (الأحقاف/ ٢٩) وإنما ينصت إلى الحروف والأصوات.. وقوله تعالى، (وَأَمَّا مَا لَا تُفَكِّرُ) (المائدة/ ٢٥)، ومعلوم أن قريشا أشارت بهذا القول إلى التلاوة التي سمعوها من النبي عليه السلام، ولو كانت من كلام البشر لما توعدهم بالنار.. وقوله، (وَأَمَّا مَا لَا تُفَكِّرُ) (وَكَيْفَ مَكَّنْ) (الواقعة/ ٧٧، ٧٨)، وقوله، (وَالطُّورُ، وَكِتَابٌ مَسْطُورٌ، فِي رَقٍّ مَنشُورٍ) (الطور/ ٣١)، و(أَيْ) عند أهل اللغة للوعاء، فدل على أن القرآن في المصحف، وأن الكتابة هي المكتوب، ولأن الأمة مجمعة على تسمية ما في المصحف قرآناً، انتهى بتصرف. وكان رحمه الله قد دحض بنفس المصدر ١/ ٣٦١ مزاعم الاشاعرة- القاضية بأن: كلام الله قائم بذاته وأن القرآن من كلام جبريل حكاية عنه- بما نصه: "لم يقل أحد- من جماعة أهل السنة وأصحاب الحديث- إن القرآن قائم بالذات، فذلك قول يخالف قول الجماعة.. ومن قال، (هو قائم بالذات)، يقال له: (من ردد في نفسه كلاماً من غير أن يريد أن يقرره في نفسه فهو موسوس، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً"، قال، "فإن قيل، (لا يمتنع أن يكون كلام جبريل عبارة عن القرآن)، قيل: حصول الإعجاز بلفظه ونظمه لا يحصل بكلام جبريل).. فإن قيل، (إن الحروف لا تحصل إلا بالأدوات، لأن لكل حرف منها مخرجاً ولا يجوز إضافة ذلك إلى الله)، يقال له: (قد قال الله تعالى: وَهِيَ تَقُولُ بِحَمْدِهِ تِلْكَ الْأَدْوَاتُ مِنْ رَبِّهِ) (ق/ ٣٠)، وليس للنار أدوات للحروف، وقال، (فَلَا أَلْفَ مَطْلَعِينَ) (فصلت/ ١١)، وقال للجنة، (تَكَلَّمِي)، فقالت، (قد أفلح المؤمنون.. وقالت الذراع المشوية للنبي عليه السلام فيما أخرجه البخاري في صحيحه: لا تأكلني فاني مسمومة.. ولأنه إذا جاز أن يقال: أنه لم يتكلم بحرف وصوت لأنه يؤدي إلى اثبات الأدوات، وجب أن لا يثبت له العلم لأنه لا يوجد في الشاة علم إلا علم ضرورة أو علم استدلال، وعلم الله يخرج عن هذين القسمين) "أهـ.

كما رد في الجزء الثاني ص ١٦٨ على من أنكر أن يكون ما في المصحف قرآناً بزعم أن في

المصحف الجبر والورق، وذكر ان هذا يقال له: ان كل عاقل يعلم انهما لا يكون قرآنا. ولكن الجبر اذا كتب به القرآن فتلك الكتابه تسمى قرآنا. لان بها يتوصل الى قراءة القرآن واظهاره والاحبار عنه.. الا يرى لو ان حالفا حلف الا يقرأ (القرآن) ولا ينظر فيه. فقرا (كتابة القرآن) الى المصحف وبظر فيه حنث في يمينه. كما انه لو حلف الا بضرب ريدا الذي هو اسمه بضرب شخصه حنث في يمينه.. واذا قال المبتدع، (ليس في المصحف قرآن). فقد خالف الاجماع انه مصحف القرآن. ولا يجوز ان يسمى مصحف القرآن وليس فيه قرآن لانه لو لم يكن فيه قرآن كان من سماء (مصحف القرآن) كادبا. فاضافة المصحف الى القرآن اما تصح اذا كان فيه القرآن. لان الحروف والكلمات والايات والسور المكتوبة في المصحف من نفس القرآن وعينه. لانها حروفه وكلماته وسوره. واذا عدت قبل: عدت حروف القرآن وكلماته وسوره. حتى لو ان حالفا حلف انه لا يتلفظ بالقرآن او بآية من آياته او سورة من سوره. فقرا (كتابة او تلفظ بتلك الحروف او ببعض ذلك) كان حانثا في يمينه. لانه تلفظ بما هو قرآن .

كما طفق- رحمه الله- ١٩٩ / ٢ ينكر قول الاشعرية، (كلام الله واحد). وقالوا: (ما بين اللوحين حكاية عن كلام الله وعبارة عنه). وساق الأدلة في رد قولهم هذا بما يصوي مذهب السلف ومعتقدهم.

ثم ان كلمة اهل السنة التي ترسخت واتعدت قلوبهم عليها واضحت تمثل لديهم قاعدة للتعامل مع سائر صفات الله الخيرية والفضلية ويجب التدكير بها دائما. هي ان حلول الحوادث بالرب تعالى المنفي في علم الكلام المذموم. فيه اجمال: فان اريد انه سبحانه لا يحل في ذاته المقدسة شيء من مخلوقاته المحدثه. او لا يحدث له وصف متجدد ثم يكن. فهذا نقي صحيح. وان اريد به نفي الصفات الاختيارية من انه لا يفعل ما يريد. ولا يتكلم بما شاء اذا

شاء.. فهذا نقي باطل. وأهل الكلام المذموم يطلقون نفي الحوادث فيسلم المخاطب لهم بذلك على ظن انهم ينفون عنه سبحانه ما لا يليق. فاذا سلم لهم هذا النفي الزموم نفي الصفات الاختيارية وصفات الفعل. وهو غير لازم لما ذكرنا من تفصيل نفيه اليه ونص عليه شارح الطحاوية (ص ٥٩).

على أن ما استلزمه كلام الأشاعرة من نفي ان يكون كلام الله باللفظ والصوت وما يتبع ذلك من التزامات منها: اطلاق مسمى (الكلام) على: (الكلام النفسي) على جهة الحقيقة لا التجوز. لا يخلو من تناقض. وقد ظهر هذا التناقض في قول البيجوري في شرحه على الجوهره ص ١٧٩: ومع كون اللفظ الذي نقرأه حادثا، لا يجوز ان يقال: (القرآن حادث) الا في مقام التعليم. وقوله في الصفحة التالية: ويصح ان يكون المراد ان (الكلام اللفظي) يدل على (الكلام النفسي) دلالة عقلية التزامية بحسب العرف. فان من اضيف له كلام لفظي دل عرفا على أن له كلاما نفسيا. وقد اضيف له تعالى كلام لفظي كالقرآن. فانه كلام الله قطعا بمعنى: انه خلقه في اللوح المحفوظ. فدل التزاما على ان له كلاما نفسيا. وهذا هو المراد بقولهم: (القرآن حادث ومدلوله قديم) .. إذ كيف يكون القرآن كلام الله قطعا مع كونه مخلوقا في اللوح.

الامر الذي يعني: انه لا يصح في مثل هذه الامور لا قوله الحق: (لي لسن بعدا) الا الضلال المبين. ولا سيما ما تحمله هذه الاقوال جراء القول بها من: قتلة لا يعلم مداها الا الله وحده. بل ومن نقض لما اصطلاح عليه اهل اللغة في تعريف صفة الكلام. ومن توهم ان الصفة القائمه بذاته تعالى حادثه على حد اعتراف اللقائي نفسه. وهو ما ذمه السلف الصالح جملة وتقصيلا ونقضوا أيديهم منه. ولا تدري اين الأثر ليقوم بدوره في الذب عن معتقد اهل السنة والجماعة. والنجاة بنفسه وبآبائانه من تلك الفتن والمذاهب الردية؟ والى لقاء. والحمد لله رب العالمين.

ايها المسلمون حجاج بيت الله.. تقبل الله حجكم وأحسن عملكم. وجعل حجكم مبرورا وسعيكم مشكورا. وأعادكم إلى دياركم سائمين غانمين موفورة أجوركم متقبلة أعمالكم صالحة شؤونكم محفوظين في دينكم وأهلكم.

ايها المسلمون حجاج بيت الله. وانتم تتطلعون لشهود منافع الحج وحكم التشريع واسرار الشرائع فهذا هو الحج فريضة محكمة وركن من اركان الإسلام راسخ.. من خصائصه انه أكثر نفقة وأكثر مشقة وأعظم تضحية؛ ولذا كان الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة. ومن حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

الحج رحلة العمر والحياة إلى بيت الله المحرم. يقترن به غالباً زيارة مباركة إلى مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

حجاج بيت الله.. تقبل الله منا ومنكم وبلغنا منافع الحج. شعائر الإسلام الكبرى - الصلاة والصيام والزكاة والحج - تتجلى فيها جميعاً وحدة المسلمين واتحاد شعائرهم ومشاعرهم. تؤتى كلها في اوقات معلومة وشعائر ظاهرة ليس لأحد أن يزيد فيها أو ينقص؛ فالصلاة اوقاتها خمسة معلومة. والصيام من طلوع الفجر إلى غروب الشمس. والزكاة في وقتها معلوم. (الأنعام: ١٤١). (حج شهر محرم) (البقرة: ١٩٧).

ان شعائر الاسلام تجمع المسلمين على توجه واحد وتوحيد واحد وممارسة واحدة.. يستشعرون معاني الأخوة والمشاركة. ويشعرون بعظمة التجمع في مسجد الحي ومسجد الجمعة الجامع والمسجد الحرام والمشاعر العظام والمسجد النبوي الشريف.

والحاج يجتمع له ذلك كله في رحلته المقدسة من صلاة ونفقة وسفر ورفقة.. ينخلع عن اهله وولده وبيته وعمله وراحته في ايام عظيمة ونفحات ايمانية ومشاعر دافقة.. ايام اقبال على الله وابتغاء مرضاته في اماكن مقدسة طاهرة يتجرد فيها عن الدنيا ومظاهرها.. يطرق ابواب الرحمة والمفخرة.. يتعرض لنفحات ربه في هذه المواقع الشريفة في عرفة والمشعر الحرام ورمي الجمار والطواف بالبيت المحرم وبين الصفا والمروة.. ايام حج مباركة. واعمال من الطاعات والقرينات يتوافد فيها الحجاج يحملهم الطهر ويحدوهم الأمل من رب كريم في مظهر فريد في دنيا البشر لا نظير له ولا مثيل في أي مكان أو أي زمان إلا لاهل الاسلام وديار الإسلام.. ملايين البشر من المسلمين اعتزلوا ما القوا.. الكل في موقف واحد اوتهم الخيام وتجردوا من ثياب الترف والزينة، لنن كانوا في ديارهم يمثلون اذواقاً مختلفة وانماطاً متغايرة وعادات متباينة.. واصواتهم متفاوتة ولغات ولهجات متنوعة؛ فانهم في يوم عرفة لونهم البياض وبباسهم الازار والرداء ولغتهم التلبية والتسبيح والتكبير والتهليل والدعاء والاستغفار. ومشاعرهم مشاعر الضراعة



اما بعد، فإني أوصيكم - ايها الناس - بنفسي
يتقوا الله - عز وجل - فاتقوا الله
رحمكم الله - والله ذو القواما امتكوا
الطهارة والنجاسة والحياء والحرص
وما حسروا وما خلوا لما خلوا وما خلوا
فكروا - إن
المؤمنين (١١١)

والقرب، والابتهاال في القلوب إيماناً وفي الألسنة ذكرٌ وفي المشاعر رغباً وأمالاً بالفوز والنجاة والقبول والغفرة.

معاصر الإخوة حجاج بيت الله. ومن شهود منافع الحج والنظر في حكم التشريع وأسرار الدين ما أعلنه نبينا محمد- صلى الله عليه وسلم- في خطبته يوم عرفة في حجة الوداع من معالم الإسلام ومبادئه العظام. ومما تقتضيه المناسبة ما ذكره من شأن المال ونظامه وتنظيمه وعالم اليوم يعيش أزمة مالية خانقة.. لقد قال عليه الصلاة والسلام فيما قال في هذا اليوم العظيم والمشهد الكبير: كل ربا موضوع.. لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وفي نظرة موجزة فيما عليه نظام المال واقتصاده في الإسلام يتبين أين الخلل وأين المشكلة وأين الحل.

المال- عباد الله- له دائرتان، دائرة الكسب ودائرة الإنفاق.. أما دائرة الكسب فهي إحدى صور العمل، ومن كد وعمل فهو حقيق بأن ينال جزاء عمله، وكسبه من جهده المبذول حسب قدرته وخبراته العلمية والبدنية والعقلية. وهذه القدرات والخبرات والقوى تختلف بين الناس اختلافاً بيناً، ومن هنا فإن مكاسبهم ونتاج أعمالهم واستحقاقاتهم تختلف كذلك.. وفي ميدان العمل والكسب كذلك فإن الإسلام يفرق بين الحلال والحرام، فكل درهم يأخذه الإنسان من غير وجهه فهو حرام وسحت، وكل لحم نبت من سحت فالنار أولى به.. من غش وظلم وكذب وتدليس وكتمان واحتكار، والمال لا ينتج مالا والزمن لا يمنح ربحاً.. وإنما يكسب المال بالعمل والجد والكسب.

وكل تعد على الآخرين وارتكاب الحيل للاستحواذ على أموال الناس سحتٌ وحرامٌ وممنوعٌ في شرع الله ودينه، وجمع المال واكتنازه من غير أداء حق الله فيه مسلك في الشرع ممنوع.. ناهيك مما يجب التحلي به من الأخلاق العالية والقيم الرفيعة والصدقة والبذل والإحسان والرفق والسماحة في البيع والشراء وحسن الأداء والقضاء.

أما الدائرة الثانية فهي دائرة الانفاق؛ فدين الإسلام يدعو إلى الانفاق من غير إسراف ولا تقتير، بل نهجه النهج القوام مما يبني ثقافة الصرح والاستهلاك الرشيد، والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً (الفرقان: ٦٧)، ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك

ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوماً مخسوراً، (الأسراء: ٢٩)، إنفاق يحارب البذخ والسرف والخيلاء والشح والتقتير مما يذهب بالمال من غير وجهه، ويورث الحسد والبغضاء ويوقع الفحشاء، الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مفخرةً منه وفضلاً والله واسعٌ عليم، (البقرة: ٢٦٨).

ليس الاقتصاد وحدات حسابية أو تعظيماً للربح والمنفعة العاجلة والنهم والجشع على حساب الحق والعدل والرحمة والصدق والرفق وحسن التعامل.. ويكفي من مظاهر الظلم تسريح العمال وازدياد البطالة، وإذا زاد الإنتاج القوا بالفائض في البحر أو في النهر غرقاً وحرقاً حتى لا ترخص الاسعار وحتى لا يحل الرخاء.. ولو مات العالم جوعاً وعرياً.. ناهيك بالعبث بالأسواق والأسعار وسوء استخدام أجهزة الإعلام في تحقيق المكاسب الحرام وخداع عباد الله.

وبعد، عباد الله.. ماذا يصنع من يوم هذا البيت إذا لم يكن فيه ورع يحجزه عما حرم الله وحلم يضبط به جهله وحسن صحبة لمن يصحب؛ فلا تحقرن من المعروف شيئاً.. فجئات عدن أعضاها لله للذين ينفقون في السراء والضراء والكافئين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين.

أيها الحاج الكريم وقد حفظك الله فاقم لك نسكك ويسر لك طريق العبادة.. اعلم أن حفظ حقوق أخوانك والالتزام بأداب الإسلام يحو آثار الذنوب وظلمة الأنام؛ يتحرى الحاج كل بر ويتباعد عن كل منكر تقرباً إلى الله وأخوة للمؤمنين..

إن الحج في وقوده وحشوده تأكيد لهذه الارتباطات وتجسيد لتلك المشاعر.. صفوف في الأبدان وشهود في الأفئدة.. الحج رمز الوحدة والتوحيد وعنوان البذل والتضحية.. ملتقى المسلمين الأكبر يوم الحج الأكبر.

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم، (فرد مصنف نسككم فادخلوه الله كركر باب: ص ١٠٠)

شبهه في البقرة: ٢٠٠-٢٠٢).

والحمد لله رب العالمين



تفسير طلع شجرة الزقوم برؤوس الشياطين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وبعد،

ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال
القرآنية وهو في الآية الخامسة والستين من
سورة الصافات وهي قوله تعالى: «طلعها كأنه
رؤوس الشياطين» ولكن حتى يتم فهم معناها
لا بد من ذكرها في سياقها التي سيقت فيه من
الآيات السابقة واللاحقة لها وذلك حتى يتم
فهم المثل. والآيات التي ذكرت هذه الآية في
سياقها هي قوله تعالى:

[الصافات: ٦٢-٦٨]

هذه تساؤلات تقريرية لقريش والكفار. ليست
للاستفهام يراد بها اعلامهم بأن هذا المذكور
من اوصاف نعيم الجنة وطيباتها في القرآن خير
ضيافة وعطاء. أم شجرة الزقوم ذات الطعم
المر الشنيع التي في جهنم. وهذا نوع من التهكم

والسخرية بهم. فهو طعام أهل النار ينزقمونه.
أنا جعلنا تلك الشجرة اختباراً للكافرين حين
نسبوا بها وكذبوا بوجودها. فقالوا: كيف
تكون تلك الشجرة في النار. والنار تحرق ما
فيها؟

وهذا بسبب جهلهم أن بعض الأشياء لا يقبل
الاحتراق في النار. وأنهم لم يعلموا أن من قدر
على جعل إنسان يعيش في النار. هو أقدر على
خلق شجر فيها لا يحرق. ووصاف تلك الشجرة:
«سحر» سحر: حرج أو تنبت في قعر النار وقرار
حيث لا ملأ من سائر ما في النار. كما يحذر
سببه نمره في سائر فحاه وسعاه مخبره
رؤوس الشياطين. تكريرها لذكرها. فقد شبه
ثمرها بما استقر في النفوس من كراهة رؤوس
الشياطين وقبحها. وإن كانت لم تر.

وهذه الشجرة يأكل الكفار من ثمرها القبيح
الرائحة والطعم. فيملؤون منها بطونهم
بالأكراه والاضطرار. لأنهم لا يجدون غير هذه
الشجرة ونحوها من كل مر عسر المذاق.

ثم إن لهم بعد الأكل منها لشرباً من ماء شديد الحرارة يخالط طعامهم. أي أن حال المشروب في البشاعة اعظم من حال المأكول. ثم أن مرجعهم يعد شرب الحميم واكل الزقوم الى دار الجحيم. (التفسير الوسيط- لوهبة الزحيلي ٢/٢١٧٣).

تفسير الفرد ن

أذلك خير نزلًا. الألف من قوله تعالى: اذلك. للتقرير والمراد تقرير قریش والكفار. والاشارة بـ، اذلك، الى ما تقدم من حال المؤمنين في النعيم والخلود. اذلك خير، مبتدا وخير، نزلًا، تمييز. لأنها جاءت بعد اسم التفضيل فان خير اسم تفضيل. حذفنا منها الهمزة لكثرة الاستعمال. وأصل خير، أخير، مثل شراصلها بشر.

نزلًا. النزل، هو ما يعد للضيف من التكرمة، كالأكل والشرب والفراش والسكن وما أشبه ذلك.

أم شجرة الزقوم، أي التي حاصلها الألم والغم. المعدة لأهل النار. وهي من أخبث الشجر المربتهامة. ينبتها الله في الجحيم. وهي شجرة خبيثة المنظر. كريهة الرائحة. مرة الطعم.

أنا جعلناها فتنة للظالمين. شجرة الزقوم جعلها الله فتنة للظالمين أي اختباراً يختبرون بها وقتنة أي سبباً للضلال: لأن الفتنة تطلق على الاختبار وتطلق على ما كان سبباً للضلال.

أنا شجرة تخرج في أصل الجحيم، أي أصل منسها في فرار النار.

طلعها كأنه رؤوس الشياطين. المشبه بطلع النخل كأنه رؤوس الشياطين. أي: الحيات القبيحة المنظر.

طلعها، يعني الثمر الذي يشبه طلع النخل كأنه رؤوس الشياطين.

فأنهم لاكلون منها همالئون منها البطون، فأنهم، أي الكفار. لاكلون منها، مع قببحها لشدة جوعهم والجملة هنا اسمية مؤكدة بـ (إن) و(اللام) لإفادة أن أكلهم مستمر. لأن الجملة الاسمية تفيد الثبوت والاستمرار وأكدت بـ (إن) و(اللام) للدلالة على أنهم يأكلون منها أكلاً مؤكداً مع أنها قبيحة المنظر.

كريهة الطعم والرائحة.

ثم إن لهم عليها لشويبا من حميم، (ثم) حرف عطف يدل على الترتيب والتراخي. والشوب: أصله مصدر شاب الشيء بالشيء إذا خلطه به. وضمير (عليها) عائد الى (شجرة الزقوم) يتأويل ثمرها. و(الحميم): القيع السائل من الدم.

ثم أن مرجعهم لألى الجحيم، (ثم) أن مرجعهم) بعد شرب الحميم واكل الزقوم (لألى الجحيم) أي: ثم أن مردهم بعد هذا الفصل لألى نار تتأاجج وجحيم تتوقد وسعير تتوهج. المفردات مستفادة من: المحرر الوجيز، لأبن عطية، التحرير والتنوير، لأبن عاشور، فتح البيان، لصديق خان، تفسير ابن عثيمين، تفسير ابن كثير، ينصرف.

المعنى التفصيلي

قال تعالى: اذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم..... استئناف بعد تمام قصة المؤمن ورفاقه قصد منه التنبيه الى اليون بين حال المؤمن والكافر جرى على عادة القرآن في تعقيب القصص والأمثال بالتنبيه الى مفارياها ومواعظها.

والاستفهام كنى به عن التنبيه على فضل حال المؤمن وفوزه وخسار الكافر وهو خطاب لكل سامع.

والاشارة بـ، اذلك، الى ما تقدم من حال المؤمنين في النعيم والخلود.

والجواب: ذلك بلا شك. ولكنه ذكر على سبيل التهكم بمن تنعموا في الدنيا ونسوا نعيم الآخرة. وألا فلا أحد يشكل عليه أن ذلك خير من شجرة الزقوم. وهو كقوله تعالى: ... نة من أشجرك، (النمل: ٥٩). فإنه من المعلوم لكل أحد أن الله خير، لكن هذا ذكر على سبيل التهكم بهؤلاء. وأن معبوداتهم ليس فيها خير إطلاقاً.

قال تعالى: فتنة للظالمين، أي اختباراً لهم وسبباً لضلالهم. اختباراً لهم لأنهم لو امنوا لصدقوا ولم يعترضوا وسبباً لضلالهم: لأنها جعلتهم يتخذون من هذا طعنًا فيما أخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام والمراد بالظالمين هنا: الكفار. أو أهل المعاصي الموجبة للنار.

وللحديث بقية نذكر فوائد هذا المثل والآيات.



شهر ذي الحجة أحداث وتاريخ

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. واشهد أن لا إله إلا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وبعد.

فإن شهر ذا الحجة هو الشهر الثاني عشر آخر أشهر السنة القمرية، وفي يوم التاسع منه يكون يوم عرفة، وفي صحيح مسلم عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في صياح يوم عرفة: "أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده"، ويكون يوم العاشر من ذي الحجة أول أيام عيد الأضحى ويشعر فيه الأضحية. وقد حفل هذا الشهر الحرام المبارك بالأحداث العظيمة الأثر في تمكين الدعوة الإسلامية في ربوع الأرض، ومنها ما يلي:

أولا في ذي الحجة سنة ١٣ من النبوة، بيعة العقبة الثانية وكان فيها أسعد بن زرة وسعد بن الربيع بن عمرو، وعبد الله بن رواحة بن ثعلبة ورافع بن مالك بن العجلان، والبراء بن معرور بن صخر، وعبد الله بن عمر بن حرام، وعبادة بن الصامت بن قيس، وسعد بن عبادة بن دليم، والمندر بن عمرو بن خنيس هؤلاء تسعة من الخزرج، وثلاثة من الأوس وهم: أسيد بن حضير بن سماء،

وسعد بن خيثمة بن الحارث، أبو الهيثم بن التيهان، وقد أخرج النبي هؤلاء الاثني عشر نقيبا من بين بضع وسبعين قدموا إلى مكة للحج هذا العام.

وقد أخذ النبي على هؤلاء النقباء العهد فقال لهم: أنتم على قومكم بما هيهم كفلاء، ككفالة الجواريين لعيسى ابن مريم، وأنا كضيل على المسلمين، قالوا: نعم، وكانوا جميعا قد بايعوا النبي على السمع والطاعة في النشاط والكسل، وعلى النفقة في العسر واليسر، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعلى أن تقوموا في الله، لا تأخذكم في الله لومة لائم، وعلى أن تنصروني إذا قدمت اليكم، وتمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم ولكم المحجة. رواه أحمد. وهذه البيعة تعرف ببيعة العقبة الكبرى. وقد تمت في جو تملؤه عواطف الحب والولاء والتناصر بين أشات المؤمنين، والثقة والشجاعة، وكان إيمانهم بالله وبرسوله وبكتابه، إيمانا لا يزول أمام أي قوة مهما بلغ ظلمها وطغيانها، إيمانا إذا هبت ريحه جاءت بالعجائب في العقيدة والعمل.

... وفي ذي الحجة سنة ٢هـ «غزوة السويق». وفيها أراد أبو سفيان أن يقوم بعمل تقليل المفارم. ظاهر الأثر يتعجل به ليحفظ مكانة قومه ويبرز لهم ما لديهم من قوة. وكان يعد هزيمتهم القاسية في بدر. قد نذر ألا يمسه رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمدا. فخرج في مانتى راكب ليبرز بيمينه. حتى وصل إلى مسافة يريد (حوالي اثني عشر ميلا) من المدينة. فبعث جماعة من قواته. فاغارت على ناحية من المدينة يقال لها (القريضة). فقتلوا وأحرقوا نخيلا. ووجدوا رجلا من الأنصار وحليفا له في حرث لهما فقتلوهما وفروا راجعين إلى مكة على عجل.

وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر. فسارع لمطاردة أبي سفيان ولكنهم فروا يبالغ السرعة. وطرحوا سويقا كثيرا من أزوادهم وتمويناتهم يتخفزون به. فتمكنوا من الإفلات. وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى (قرقرة الكدر) ثم انصرف راجعا وقد غنم ما طرحوه من سويقهم وأزوادهم وحمله معه إلى المدينة وكان قد استعمل على المدينة في هذه الغزوة أبا لبابة بن عبد المنذر.

ب وفي ذي الحجة سنة ٥هـ. خرج النبي إلى بني قريظة لسبع خلون من ذي الحجة عند ابن اسحاق. إذ جاءه جبريل عليه السلام عند الظهر وهو يفتسل في بيت أم سلمة فقال. أو قد وضعت سلاحك. فإن الملائكة لم تضع أسلحتها. فانهض بمن معك إلى بني قريظة. فاني سائر أمامك أزلزل بهم حصونهم. واقذف في قلوبهم الرعب. فسار جبريل في موكب من الملائكة. وأمر النبي من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة. واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم رضي الله عنه. وأعطى الراية علي بن أبي طالب. ثم خرج النبي في جمع من المهاجرين والأنصار. وحاصرهم وشدد عليهم الحصار. مما أدى إلى استسلامهم بعد إرسال أبي لبابة بن

المنذر وتحكيم سعد بن معاذ فيهم وقد اختار ذلك. ونزلوا على حكم الله ورسوله. قال سعد: أحكم فيهم أن يقتل الرجال. وتسبي الذرية. وتقسم الأموال. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات». وكان هذا الحكم غاية في العدل والإنصاف فإن بني قريظة. بالإضافة إلى ما ارتكبوا من القدر الشنيع. كانوا قد جمعوا لإبادة المسلمين ألفا وخمسمائة سيف. وألفين من الرماح. وثلاثمائة درع. وخمسمائة قوس. حصل على كل ذلك المسلمون غنيمة منهم. ولما تم الحكم وما كان من أمرهم أجيببت دعوة العبد الصالح سعد بن معاذ رضي الله عنه الذي كان قد دعا ربه. اللهم لا تمتني حتى تشفيني من بني قريظة.. وثبت في الصحيحين عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما مات سعد. اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ.. وقد دام حصار بني قريظة خمسا وعشرين ليلة.

ب وفي ذي الحجة ١٢هـ. وقعت جملة من الوقائع المهمة وأعقبها فتوحات عظيمة في العراق والشام. وهي على النحو التالي:

(أ) مسيرة أبي عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان وشرحبيل بن حسنة إلى الشام ثم لحاق عمرو بن العاص بهم.

(ب) اقتصار المسلمين بقيادة أمانة الباهلي على الروم وهي أول معركة بين المسلمين والروم.

(ج) اقتصار يزيد بن أبي سفيان على سرجيوس قائد الروم وحاكم فلسطين آنذاك في معركة وادي عربة.

(د) تحرك خالد بن الوليد رضي الله عنه من العراق إلى الشام تنفيذا لأمر أبي بكر الصديق رضي الله عنه ليكون مددا للجيش.

كان ذلك بعضا من وقائع شهر ذي الحجة الجاهل بانتصارات الاسلام والمسلمين.

والله من وراء القصد وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

خير الدعاء

دعاء يوم عرفة

جمعة. (البخاري (٤٦٠٦)، ومسلم (٣٠١٧)).

إنه اليوم الذي رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيامه لغير الحاج، عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة؟ قال: «يكفر السنة الماضية والباقية». (مسلم: ١١٦٢).

إن يوم عرفة أكد أركان الحج، قال صلى الله عليه وسلم: «الحج عرفة». (صحيح الجامع: ٣١٧٢). لذا فإن الحاج يتهيأ لهذا اليوم تهيئة روحية، منذ أن يخرج من بيته يوم بيت الله الحرام. إنه اليوم الذي يباهي به الله ملائكته بأهل عرفة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل يباهي ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة، فيقول: انظروا إلى عبادي شعناً غييراً». (صحيح الترغيب: ١١٥٣). فأي فضل وقيل يسمى إليه الحاج مثل هذا؟ فيسمو على مستوى البشرية، ويرقى إلى أعلى درجات الانسانية، فيباهي به الله ملائكته. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة، وأنه ليدنو ثم يباهي

الحمد لله وحده، وأصلي وأسلم على من لا نبي بعده، سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد، فإن يوم عرفة يوم عظيم من أيام الله المباركة، ومجمع كبير من مجامع الخير والایمان. وموسم رحب جليل من مواسم الطاعة يوم تكثر فيه العبرات، وتتوالى فيه الدعوات، وتنزل فيه الرحمات، وتقال فيه العثرات، وتغفر فيه الزلات.

إنه يوم كريم مبارك، قد خص بمزايا كريمة، وخصائص عظيمة. إنه اليوم الذي أكمل الله فيه لهذه الأمة الدين، وأتم فيه لهم النعمة، إذ فيه نزل قول الله تعالى: «

(المائدة: ٣)، عن طارق بن شهاب قال: جاء رجل من اليهود إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: يا أمير المؤمنين، إنكم تقرؤون آية في كتابكم، لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. نزلت في عرفة؟ قال، قوله: «

»، فقال عمر: والله اني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم والساعة التي نزلت فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم: عشية عرفة في يوم

بهم الملائكة. فيقول: ما أراد هؤلاء؟ (مسلم: ١٣٤٨).

قال ابن عبد البر رحمه الله: وهذا يدل على أنهم مقصور لهم. لأنه لا يباهي بأهل الخطايا والذنوب إلا من بعد التوبة والغفران. (التمهيد: ١٢٠/١).

فأي فضل بعد هذا الفضل؟ وأي كرم بعد هذا الكرم؟ اللهم اجعلنا من هؤلاء يا كريم.

أنه يوم الدعاء، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة. وخير ما قلته والنبيون من قبلي، لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير». (صحيح الجامع: ٣٢٧٤).

فيوم عرفة يوم الدعاء، والدعاء من العبادات العظيمة بل هو أجل أنواع العبادة وأفضلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدعاء هو العبادة». (صحيح الجامع: ٣٤٠٧).

الدعاء شأنه عظيم. وفضله كبير. وبه يتحصل العبد على سعادة الدنيا والآخرة.

فالدعاء هو روح هذا الدين. وزاد المؤمنين المتقين. وعنوان التذلل والخضوع لرب العالمين. وعليه فإنه ينبغي لحجاج بيت الله الحرام وغيرهم أن يفتنوا يوم عرفة في الدعاء فقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن الدعاء فيه وبيان فضله فقال صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة». (صحيح الترغيب: ١٥٣٦).

قال ابن عبد البر رحمه الله: وفيه أن أي هذا الحديث من الفقه أن دعاء يوم عرفة أفضل من غيره... وفي الحديث دليل على أن دعاء يوم عرفة مجاب كله في الأغلب. (التمهيد: ٤١/٦).

فأروا الله من أنفسكم خيرا يوم عرفة وعليكم بالدعاء. واجتهدوا فيه فإن حاجة المسلم إلى الدعاء ماسة في أموره كلها وضرورته إليه ملحة في شئونه جميعها. ومن أقبل على الله بصدق وألج عليه بالدعاء، وأكثر من سؤاله أجاب الله دعاءه، وحقق رجاءه، وأعطاه سؤاله، وفتح أبواب الخير والسعادة في الدنيا والآخرة، فهو سبحانه لا يخيب عبداً دعاه، ولا يرد مؤمناً نجاه. وهذا من لطفه سبحانه بعباده وعظيم إكرامه لهم وإحسانه. فهو القائل سبحانه: «يا عبادي، لو أن أولكم وآخركم، وأنسكم وجنتكم، قاموا على صعيد واحد، فسألوني فأعطيت كل واحد

مسأله ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا دخل البحر». (مسلم: ٢٥٧٧).

وهذا من باب المبالغة في عدم النقص. لأن كل واحد يعلم أنك لو ادخلت المحيط وهو الأبرة الكبيرة في البحر ثم أخرجتها فأنها لا تنقص البحر شيئا ولا تغيره. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يد الله ملأى لا تفيض نفقه. سحاء الليل والنهار. أقرأتم ما أنفق ريكتم منذ خلق السماوات والأرض. فإنه لم يفيض ما في يمينه». (متفق عليه).

فاجتهدوا عباد الله في الدعاء يوم عرفة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «افعلوا الخير دهركم. وتعرضوا للنضات رحمة الله. فإن لله نضات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده». (الصحيح: ١٨٩٠).

وأن يسأل الله باسمائه الحسنی وقد أمر الله بذلك فقال سبحانه: ﴿سَبِّحْهُ﴾ (الأعراف: ١٨٠).

وقد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد، فسمع رجلاً يقول: اللهم اني أسألك اني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. فقال: «لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى. وإذا دعي به أجاب. وفي رواية: «والذي نفسي بيده. لقد سأل الله باسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجاب. وإذا سئل به أعطى». (صحيح الترغيب: ١٦٤٠).

وأن يتخير من الأدعية الجامعة. منها: اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله واجله ما علمت منه وما لم أعلم. وأعوذ بك من الشر كله عاجله واجله. ما علمت منه وما لم أعلم. اللهم اني أسألك من خير ما سألك به عبدك ونبيك. وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك. اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل. وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل. وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيراً». (صحيح الجامع: ١٢٧٦).

فأروا الله من أنفسكم خيراً في كل زمان ومكان ولا سيما يوم عرفة من صيام ودعاء وصالح الأعمال.

اللهم يا حي يا قيوم بلغنا يوم عرفة واجعلنا فيه من المقبولين.

خطبة الوداع وتحريش الشيطان

والخزوب والفتن ونحوها. شرح النووي
(١٥٦/١٧).

قال تعالى:

(الإسراء: ٦٤)، أي واجمع عليهم جندك
فرساناً ومشاة، والمراد به: تسلط عليهم بكل
ما تقدر عليه، واجمع لهم كل مكايذك، ولا
تذخرو سعة في إغوانهم، مستخدماً كل الأتباع
والأعوان. (تفسير المنير ١١٧/١٥).

نسخ من نسخ حيدر

عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: "إذا أصبح إبليس بث
جنوده فيقول: من أخذل اليوم مسلماً ألبسه
التاج، قال: فيجيء هذا فيقول: لم أزل به
حتى طلق امرأته، فيقول: أوشك أن يتزوج.
ويجيء هذا فيقول: لم أزل به حتى عق
والديه، فيقول: يوشك أن يبرهما. ويجيء

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على
سيد النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين، أما
بعد:

فلا شك أن ظاهرة الخصام وتغيّر قلوب
الناس على أنفسه الأسباب أصبحت منتشرة
بين الأفراد والدول. وهذا يسعد أعداء الأمة
الإسلامية لتعيش فيهم وغم وشقاء.

لعل من أقوى أسباب الخصام: الشيطان
وأعدائه.. قال تعالى: (المائدة: ٩١).

عن أبي حنيفة الرقاشي، عن عمة، قال: كنت
أخذاً بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في أوسط أيام التشريق، أذود عنه الناس،
فقال: "... ألا إن الشيطان قد آيس أن يعبد
المصلون، ولكن في التحريش بينكم..." مستند
أحمد (٢٠٧١٤) تعليق شعيب الأرناؤوط،
صحيح لغيره.

هذا الحديث من معجزات النبوة ومغناه آيس
أن يعبد أهل جزيرة العرب، ولكنه سعى
في التحريش بينهم بالخصومات والشحناء

هذا فيقول: لم أزل به حتى أشرك. فيقول: أنت أنت. ويجيء هذا فيقول: لم أزل به حتى قتل. فيقول: أنت أنت. ويلبسُه التاج" (صحيح الترغيب ٢٤٤٩).

من أسرار عدم

١- **عدم الروح النفسية**: عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، يلتقيان، فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام" (رواه البخاري ٦٠٧٧، ومسلم ٢٥٦٠). فعندما يقابل المتخاصم خصمه في أي مكان فيعرض هذا ويعرض هذا بسبب الحالة النفسية الحزينة والهم والغم لا يطيق أحدهما النظر إلى خصمه.

الهرطقة من الأعداء: قال تعالى:

وَمَنْ مَكَادُ يُرْغَبُ بِهِمْ إِلَى اللَّهِ فَهُمْ فِيهِمْ كَفَرٌ (سورة النور ١٥٥).
منهم ما كسر وعد الله عبداً بطاعة (ال عمران، ١٥٥).

يخبر تعالى عن حال الذين انهزموا يوم أحد، وما الذي أوجب لهم الفرار. وأنه من تسويل الشيطان، وأنه تسلط عليهم ببعض ذنوبهم. فهم الذين أدخلوه على أنفسهم، ومكنوه بما فعلوا من المعاصي. (تفسير السعدي، ص ١٥٣).

٢- **حجب ومنع مغفرة الذنوب**: عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين، ويوم الخميس، فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً. إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء، فيقال: أنظروا هذين حتى يصطلحا، أنظروا هذين حتى يصطلحا، أنظروا هذين حتى يصطلحا." (صحيح مسلم ٢٥٦٥).

(تفتح أبواب الجنة) معنى فتحها كثرة الصفح والفرح ورفع المنازل وغطاء الثواب الجزيل. (شرح النووي ١٢٢/١٦). (حتى يصطلحا) أي إلى أن يقع الصلح بينهما فحينئذ يغفر لهما. (مرقاة المفاتيح ١٤٢٩/٤).

١- سوء الحجة: حول ذلك قال تعالى:

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ (فاطر: ٦) الشيطان غرضه أن يقذف باتباعه في نار جهنم المستعرة التي تشوي الوجوه والجلود، لا غرض له إلا هذا.

(صفوة التفاسير: ٥٢٠/٢).

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث. فمن هجر فوق ثلاث هُما دخل النار، (سنن أبي داود ٤٩١٤، صحيح الجامع ٧٦٥٩). (هُما) على تلك الحالة من غير توبة (دخل النار) استوجب دخول النار. (مرقاة المفاتيح ٣١٥٢/٨).

من أسرار عدم

١- **الكلمة العظيمة** قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَاةِ (الإسراء: ٥٣). يأمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يأمر عباد الله المؤمنين، أن يقولوا في مخاطباتهم ومحاوراتهم الكلام الأخسن والكلمة الطيبة؛ فإنه إذا لم يفعلوا ذلك، نزع الشيطان بينهم، وأخرج الكلام إلى الفعل، ووقع الشر والمخاصمة والمقاتلة. فإن الشيطان عدو لأدم وذريته. (تفسير ابن كثير ٨٦/٥).

٢- **أبدأ بالسلام والصلح لله تعالى**: قال تعالى: **وَالصَّلَاحَ حَقًّا** (النساء: ١٢٨).

واجب المجتمع التدخل السريع، قال تعالى:

(الحجرات: ١٠). نرجو تكوين

لجان للصلح وفرض المنازعات بين الناس في كل منطقة ويكون ذلك لوجه الله؛ قال تعالى: **لَا يَجْرُ الْكَفَّ يُدْعَى إِلَى اللَّهِ** (النساء: ١١٤). ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله، أي: مخلصاً في ذلك فحَسْبُ ثواب ذلك عند الله عز وجل. فسوف نؤتيه أجراً عظيماً، أي: ثواباً كثيراً واسعاً. (تفسير ابن كثير ٤١٢/٢).

عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟" قالوا: بلى. يا رسول الله قال: "إصلاح ذات البين، وفساد ذات البين الحالقة." (سنن أبي داود ٤٩١٩، صحيح الجامع ٢٥٩٥).

نسال الله أن يولف بين قلوب المسلمين، والحمد لله رب العالمين.

حكم من مات من أطفال

المسلمين والمشركون

(٢)

الحمد لله الذي جعلنا من أطفاله

من أطفاله المسلمين والمشركون

الجنة بسبب العمل. وحيث لا عمل لهم في الدنيا. تعين الامتحان في الآخرة: فمن امتثل فله الجنة. ومن عصى فله النار.

احتج اصحاب هذا القول بنفس الأدلة التي احتجوا بها في اطفال المسلمين.

عن سمرة بن جندب رضي الله عنه. قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكثر أن يقول لأصحابه: هل رأى أحد منكم من رؤيا قال: فيقص عليه من شاء الله أن يقص. وأنه قال ذات غداة: الله أتاني الليلة آتيان. وأتتهما ابتعثاني. وأتتهما قالا لي: اطلق. وأني اطلقت معهما... فأتيتنا على روضة مغممة. فيها من كل لون الربيع. وإذا بين ظهري الروضة رجل طويل. لا أكاد أرى رأسه طولاً في السماء. وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قط. قال: قلت لهما: ما هذا ما هؤلاء؟ قال: قالا لي: اطلق اطلق... قال: قلت لهما: فأتيتني رأيت منذ الليلة عجبا. فما هذا الذي رأيته؟ قال: قالا لي: أما إنا سنخبرك... وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم صلى الله عليه وسلم. وأما الولدان الذين حولك فكل مؤلود مات على القطورة قال: فقال بعض المسلمين: يا رسول الله. وأولاد المشركون؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وأولاد المشركون. (رواه البخاري)

وجه الدلالة: أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه رأى أطفال المشركون مع أطفال المؤمنين

الحمد لله حمدا لا ينقذ. أفضل ما ينبغي أن يحمد. وصلى الله وسلم على نبينا محمد. وعلى آله وصحبه ومن تبعه.

فما يزال الحديث متصلاً عن حكم من مات من اطفال المسلمين والمشركون. فنقول وبالله تعالى التوفيق:

الحمد لله الذي جعلنا من أطفاله

يمكن أن نجعل القول في مسألة اطفال المشركون على عدة أقوال:

القول الأول: أن أطفال المشركون في الجنة:

أدلتها: أولاً من المنقول:

أ- من القرآن الكريم:

١- قال تعالى: لا يضلها إلا الأشقى. (الليل، ١٥).

٢- قال تعالى: أعدت للكافرين. (البقرة، ٢٤).

٣- قال تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا. (الإسراء: ١٥).

وجه الدلالة: قالوا: إن هؤلاء لم تقم عليهم حجة. فعذاب الآخرة لا يكون إلا للظالمين خاصة. ولا يتبعهم فيه من لا ذنب لهم أصلاً. وهؤلاء لم يعملوا ما يوجب الشقاء. وعليه فهم ليسوا في النار. ومن ليس في النار فهو في الجنة.

الاعتراض عليه:

قالوا: كما أنهم لم يعملوا ما يوجب الشقاء. فهم لم يعملوا ما يوجب السعادة. فهم لا في النار. ولا في الجنة. وحيث تنطق الآية بأن دخول النار بسبب العمل. فكذلك الآيات تنطق بأن دخول

بالجنة.

ثانياً، من المنقول:

١- قالوا: إنهم لم يفعلوا ما يؤخذون به، ولم يفعلوا ما يعذبون به. فهم إذاً على الفطرة القويمة السليمة، فاللائق يعدل الله- سبحانه وتعالى- أنهم من أصحاب الجنة.

القول الثاني: أطفال المشركين في النار:

ذهب إليه الخوارج وبعض أهل العلم. لكن لا يثبت ولا يصح منها شيء.

أدلتهم، من المنقول:

أ- من القرآن الكريم:

١- قال الله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي صُدُورِهِمْ﴾ (نوح: ٢٧).

وجه الدلالة: قالوا: إن الآية صريحة في أن أولاد الكفار يولدوا على الكفر.

الرد على هذا الاستدلال:

أولاً: إن أطفال الكفار في الدنيا هم من الكفار... ومنها أن توخا عليه السلام قد ينس من دعوة قومه حتى أن ربه عز وجل أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، فلذلك دعا عليهم عندما يقين أو غلب ذلك على ظنه.

ثانياً: أنه قال: ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً أي: أن أولادهم سيترربون على الكفر فيصبحون كفاراً إذا كبروا.

وليس المراد أنه في حين ولادته يولد وهو فاجر كافر، إنما يولد على الفطرة كما ثبت ذلك في الأحاديث، ولكن هؤلاء القوم سيضلونهم، كما هو الحال فيمن ولد في بيئة شيعية فإنه سيكون شيعياً، فالتعبير عن الحال التي سيؤول إليه هذا الطفل إذا كبر في ظل هذه التربية وفي ظل هذا المجتمع.

ب- من السنة:

عن سلمة بن قيس الأشجعي قال: «انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، قال: قلنا: يا رسول الله، إن أمنا مليكة كانت تصل الرحم، وتقري الضيف، وتفعل وتفعل هلكة في الجاهلية، فهل ذلك نافعها شيئاً؟ قال: لا قال: قلنا، فإنها كانت وأدت أختاً لنا في الجاهلية، فهل ذلك نافعها شيئاً؟ قال: الوائدة

والمؤودة في النار. إلا أن تذكر الوائدة الإسلام، فيعضو الله عنها» (صححه الوادعي).

وجه الدلالة: قوله «والمؤودة في النار» دليل على أن أطفال الكافرين في النار، ولو وندت عند ولادتها، ولم تعمل شيئاً.

القول الثالث: أن حكمهم حكم آباؤهم في الدنيا والآخرة:

فلا يفردون عنهم بحكم في الدارين، فكما هم منهم في الدنيا، فهم منهم في الآخرة.

أدلتهم:

١- عن الصعب بن جثامة- رضي الله عنه- قال: «سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذراري من المشركين؟ يبيئون فيصيبون من نساءهم وذرائعهم، فقال: هم منهم» (رواه مسلم).

وجه الدلالة: إلحاق ذراري المشركين بأبائهم.

الاعتراض عليه:

أ- بأن هذا الحديث خاص بالجهاد. ولا علاقة له بالثواب والعقاب.

ب- أن هذا خطأ بين: فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «هم منهم» ولم يقل: «هم معهم»، وشتان بين الجرحين، كما أن الحديث لم يتعرض أصلاً للعذاب بنفي ولا إثبات. بل معناه: أنهم تبع لأبائهم في الحكم، وأنهم إذا أصيبوا في الجهاد والثبيات، لم يضمنوا بدية ولا كفارة، ومعنى يبيئت: أي: يغار عليهم بالليل.

القول الرابع: التوقف في الحكم على أطفال المشركين:

فلا نقول: إنهم من أهل الجنة. ولا من أهل النار، وهو منسوب للإمام أحمد رحمه الله تعالى، وبعض السلف

أدلتهم:

أولاً: من المنقول: من السنة:

١- عن عائشة رضي الله عنها قالت: «يا رسول الله! ذراري المؤمنين؟ فقال: من آباؤهم. فقلت: يا رسول الله بلا عمل؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين. قلت: يا رسول الله ذراري المشركين؟ قال: من آباؤهم. قلت: بلا عمل؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين» (رواه أبو داود، وصححه الألباني).

وجه الدلالة: قال ابن حجر- رحمه الله- في "وجه الدلالة: قال ابن حجر- رحمه الله- في "

الفتح "، قوله: (الله أعلم)، قال ابن قتيبة: معنى قوله: (بما كانوا عاملين)، أي: لو أبقاهم. فلا تحكموا عليهم بشيء، وقال غيره، علم أنهم لا يعملون شيئاً، ولا يرجعون فيعملون، أو أخبر بعلم شيء لو وجد كيف يكون: مثل قوله: «ولو ردوا لعادوا» (الأنعام، ٢٨)، ولكن لم يرد أنهم يجازون بذلك في الآخرة: لأن العبد لا يجازي بما لم يعمل، اهـ.

ثانياً، من العقول،

قالوا، إن تعارض الأدلة في ذلك وعدم وضوح وبيان شيء منها يدل على ضرورة التوقف في الحكم عليهم.

القول الخامس: أن أطفال المشركين يمتحنون يوم القيامة،

فإن آمنوا دخلوا الجنة وإن كفروا دخلوا النار.

أدلتها، من السنة:

عن يحيى بن سعيد قال، سمعت سعيد بن المسيب يقول: «صليت وراء أبي هريرة على صبي لم يعمل خطيئة قط، فسمعته يقول، اللهم! أعدّه من عذاب القبر» (أورده التبريزي في مشكاة المصابيح، وصححه الألباني).

وجه الدلالة، أن الصبي الصغير يختبر في قبره، ويعذب كما يعذب الكبار.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم، «يؤتى بأربعة يوم القيامة بالموتود وبالمعتود وبمن مات في الفترة وبالشيع الثاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الرب تبارك وتعالى لعنق من النار أبرر: فيقول لهم: إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم وإني رسول نفسي إليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء يا رب أين ندخلها ومنها كنا نفر؟ قال، ومن كتب عليه السعادة يمضي فيفتحهم فيها مسرعاً، قال، فيقول الله تبارك وتعالى، أنتم لرسلنا أشد تكديباً ومقصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار» (رواه البزار، وصححه الألباني)؟

وجه الدلالة، أن الأربعة مرجعهم إلى فقدان العقل والاحساس، وهذا يشمل المعتود والأصم والأبكم، وأنهم ليس لديهم الحاسة التي يستطيعون بها أن يعلموا.

وصاحب الفترة يقول: يا رب ما سمعت بنبى

قط، وما وصلت إلي رسالة رسول قط، هؤلاء الأربعة يمتحنهم الله في عرصات القيامة، بأن يوقد النار أو يخرج لهم لسان من النار، ويقول لهم: ادخلوها، فإن دخلوها كانت برداً وسلاماً عليهم، وإن عصوا وأبوا أقوا فيها.

وقد رد أصحاب هذا الرأي على أدلة الآراء السابقة بالآتي،

الرد على حديث: «الله أعلم بما كانوا عاملين»،

لا يتنافى مع القول بالامتحان، ويمكن أن نجعله دليلاً على الامتحان لأن الله يعلم ما كانوا عاملين، أي: إن نجحوا وآمنوا ساعة الامتحان يوم القيامة فالله تعالى سيدخلهم الجنة. وإن كفروا وعصوا الله تعالى سيدخلهم النار.

الرد على حديث الخليل- عليه السلام- على رواية: «أن ذراري المشركين كانوا معه».

يحتمل أنهم امتحنوا فنجحوا، أو أن هؤلاء سيكونون على الصورة التي كانوا عليها، أي، أن هؤلاء الذراري الذين امتحنوا فنجحوا سموا أطفال المشركين، نسبة إلى ما كانوا عليه في الدنيا، فهذا قال: «ذراري المشركين وأطفال المشركين»، فأطفال المسلمين دخلوا الجنة لأنهم أطفال المسلمين، وأطفال المشركين كانوا مع الخليل في الجنة، لأنهم الذين نجحوا في الامتحان، أي أنهم أطاعوا الله سبحانه وتعالى. إذاً، لا يمتنع أن يوجد منهم من هو في النار.

القول الرابع:

بعد استعراض أدلة الأقوال الخمسة، يمكننا القول أن القول الرابع هو القول الأول القائل بأنهم في الجنة مثلهم في ذلك مثل أطفال المسلمين، وذلك ثلاثي،

أولاً، قوة أدلتهم، وسلامتها من المعارض.

ثانياً، أن الشريعة الإسلامية قررت أن العقل مناط التكليف، ولا تكليف للصبي، لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما: «رفع القلم عن ثلاثة: عن المجنون المغلوب على عقله حتى يفيق، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم» (رواه أبو داود، وصححه الألباني)، وأطفال المشركين لم يعملوا شيئاً يحاسبون عليه، لوفااتهم قبل البلوغ، فمآلهم الجنة.

والحمد لله رب العالمين.

مجلة التوحيد



إعلانك على موقع التوحيد يحقق لك :

الربح

الانتشار

التميز

بادر بحجز إعلانك على موقع التوحيد

مفاجأة عند إعلانك لمدة شهر تحصل على شهر مجاناً

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة ت : ٠١٠٠١٩١٨١٦٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ. د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ. د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة

رقم/ ١٩١٥٩٠ بينك فيصل الإسلامي مع إرسال

قسمة الايداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

الإسلام عالمكم

العمل الصالح في العشر الأول من ذي الحجة

قال أبو عثمان النهدي، كانوا يعظمون ثلاث عشرات، العشر الأخير من رمضان، والعشر الأول من ذي الحجة. والعشر الأول من المحرم.

أما العشر الأول من ذي الحجة، فإن العمل الصالح فيها يضاعف أضاعفاً كثيرة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام.. قالوا، يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال، ولا الجهاد في سبيل الله. إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء».

ويشرع في هذه الأيام التكبير المطلق. وقد كان ابن عمر وأبو هريرة، رضي الله عنهما، يخرجان إلى السوق أيام العشر، فيكبران ويكبر الناس بتكبيرهما.

ويشرع من فجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من اليوم الثالث من ذي الحجة التكبير في أديار الصلوات، وهو ما يعرف عند أهل العلم بالتكبير المقيد.

فيجتمع التكبير المطلق والمقيد في خمسة أيام، وهي، يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق الثلاثة.

ومن صيغ التكبير الشرعية، «الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، الله أكبر، الله أكبر، والله الحمد..» وهي أفضل الصيغ عند الجمهور، وهي قول كثير من السلف.

تقبل الله منا ومنكم.

التحرير

تتقدم للتأليف الكريم كرتونة كاملة تحتوي ٤٨ مجلداً

مع مجلدات مجلة التوجيه ٤٨ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى